



श्री मुणोत मेघमाला पुष्प न० ४

श्री महाचक्र देवचन्द जा कृत

# ॥ नय चक्र सार ॥

हिन्दी अनुवाद

अनुवादक—

श्री लक्ष्मण जी सुत मेघराज मुणोत,  
फलीदी (मारवाड) निवामी

प्रकाशक—

श्री मुणोत मेघमाला, खैरागढ़ [म० प्र०]

प्रयत्नकर्ता—

श्रीपद्मचन्द मुणोत, खैरागढ़

प्रथमावृत्ति—१०००

द्वितीया वृत्ति—१०००

वि० सं० १९८४

वि० सं० २०१८

मूल्य—सदुपयोग

---

मुद्रक—

मातमल जैन, “मातंग”

श्री वीरपुत्र प्रिंटिंग प्रेस, कटक्का चौक, अजमेर

हमारे यहां हिन्दी व अंग्रेजी में हर प्रकार की छपाई का

उत्तम प्रबन्ध है। मुराफ रूप से जैन साहित्य और

पुस्तकें मुद्रित करने का विशेष प्रबन्ध है।

---



आर्षा श्री धर्मश्री जी म० सा०

मैसागढ़ चतुर्मास म० १८-०१-२०



श्री धर्मश्री जी म० १८२० (दीर्घाग)

दीक्षा दि० म० १८७६

ॐ ॐ ॐ  
आचार्यरत्न श्री धर्मश्रीजी महाराज के  
कर कमलों में

# सादर समर्पित

इस सस्या की आप ही मस्थापिका हैं । आपके ही सयोग,  
प्रेरणा और प्रयास का हम पर यह उपकार है । जो चिर  
स्थायी हमारे हृदय में रहेगा ।

२ ह पुष्प आप श्री के कर कमलों में समर्पित करते हुए  
हमें अति हर्ष है । आशा है आप इसे स्वीकार कर हमारे  
प्रोत्साहन में वृद्धि करेंगे ।

कर्म  
लाधूराम मेघराज  
खैरागढ़

आपका सहोदर—  
मेघराज मुणोत

# धन्यवाद

वरतर गच्छीय जैनाचार्य प्रवर वक्ता श्रीमद् जिन कयी द्र सागर  
मूरीरवर जी महाराज सा० की आह्वानुवर्तनी प्रतिनिती जा श्री पुण्य श्री  
जी म० की आर्या श्री होर श्री जी म० की शिष्या विदुषा आर्या  
श्री धम भी जी म० के सदुपदेश से जिन महानुभावा ने इस धम प्रचार  
कार्य में सहायता प्रदान की उन महानुभावा की शुभ नामावली —

- १००) आपकी बहिन श्री केमरवाई (शीपचन्नी ओखवाल, लोहापट)
- १००) आपकी बहिन श्री कस्तूरामाई (मिसरीताल की गुलेछा, फलीधी)
- कम राहगपुर ।
- १००) श्री सम्पतलाल जी सा छानेड की धर्म पत्नी श्री हरसूबाई  
राजनादगाँव ।
- १५) श्री लूनी बाई (मागीलाल जी बन्धवारत, फलीधी) ।
- २५) श्री मीनाबाई, फलीधी
- २५) श्री सिरिया बाई, फलीधी

अब राज्ञों के लिये यह अनुरणीय है ।

—प्रकाशक

## दा शब्द

द्रव्यानुयोग के प्रवर ज्ञाता श्री महाचक्र वर्ग श्रीमद् देवचन्द्री म० का जन्म वि० सं० १७८६ और स्वगवाम सं० १८१२ में अहमदाबाद में हुआ। आपके विषय में श्री मद्र बुद्धिमागर मूरि प्रथम माला ने बहुत कुछ लिखा है। द्रव्यानु योग के अभ्यासियों के लिये वे महानुभवी पद्य प्रदर्शक थे। द्रव्यानुयोग के ज्ञान पिपासुआ को इन के प्रथम पठनीय हैं।

आपने अपने ग्रन्थों का सुगमबोध कराने के लिये गुजराती भाषा में लिखा, तथापि हिन्दी भाषा भाषियों के लिये कई प्रथम हिन्दी में भी अनुवादित हो गये हैं।

आपका यह नव चक्र सार ग्रन्थ मलवादी द्वात्रिंश सार नवचक्र का ही दोहन है। इस का हिन्दी अनुवाद प्रथमावृत्ति मेरी प्रकाशित हुई। यह लोकोपयोगी होने से यह द्वितीयावृत्ति आपके समुप है। इसमें सुगम बोध के लिये कई टिप्पणादि लिख कर सरल बनाने का यत्न शक्ति प्रयास किया है। जो पाठकों को विषय समझने में अनुकूल होगा। मति दोष या प्रेस की असावधानी से यूनाधिक हो उसे कृपया सुधार कर हमें भी सूचित करें। ॥ सुनेषु नि वहुना ॥

फम

लाधूराम मेघराज  
खैरागढ़ राज० (म प्र)

—मेघराज मुणोत



# शुद्धि पत्र

पृष्ठ ६० पंक्ति २० पर जो प्रश्न लिखा वह उत्तर है—प्रया प्रश्न आठ रुचक प्रदेश निमल वैस रह ? उत्तर जो चल इत्यादि ।

१३१-२ दो लरीरों में प्रवर्तमान शब्द समीप आ गया इस लिये धींच का सम्बन्ध छूट गया—यथा प्रवर्तमान प्रसिद्ध पते हो । किन्तु अन्य ध्यान वा अन्य क्रिया रूप स प्रवर्तमान घट घट रूप में नहीं है ।

पृष्ठ पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध	पृष्ठ पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध
५ १४	पुष	पुत्र	५ १५	सघ	सम्प
५ १५	पुष	पुत्र	६ १	वाक्त्र	वाक्त्र
१५ १	प्राप्त्र	प्राय	१६ १	वारिन्	वारित
२५ ४	अगुका	अगुका	२८ १०	नया	तया
२६ २	पाय	वर्त	३४ १५	का	का आधार
३७ २०	आत्मा	त्वत्मा	४८ १३	भेद	से वस्तु में भे
८४ ११	मिका	मिका	६८ १२	ध्यान	ध्यान
१०५ ६	त्ये	ये	१०५ १०	इच्छत्य	इच्छत्य
१२४ १३	वे	ये	१३० १७	क	क
१३६ ४	समस्त	समस्त	१४० ७	घर	घट
१४६ ८	इन्सान	इनसात	१४७ ८	इन्या	इत्या
१५३ ६	हत्ते	पत्ते	१५३ ६	घ	च
१५५ ७	सम्यग्द	मार्ग			

# विषय-सूची

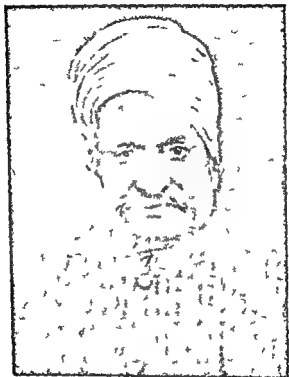
—१५१—

	पृष्ठ		पृष्ठ
मगना चरण	१	समलान्शरी विमलान्शरी	५८
प्रशस्ति विषय	२	अस्ति नास्ति अभावे दूषण	५६
जाग्रभेदपरगुणसमक	३	नित्य स्वभाव	६०
नौन करण	४	११ कूटस्थ, परिणामी	६३
हित शिक्षा	५	११ मिश्रसा, प्रयोग मा	६५
ग्रन्थाधिकार—		उत्पाद व्यय की सात	
द्रव्य का वास्तविक स्वरूप	६	व्याख्या	६६
लक्षण स्वरूप	१०	नित्यता भावे दूषण	७३
भेद स्वरूप	११	अनित्यता भावे दूषण	७५
गुण का लक्षण	१४	एक स्वभाव स्वरूप	७६
अव्य सामान्य लक्षण	१६	अनेक ११ ११	७७
दर्शनान्तराय मान्यता	१६	एकत्व अनेकत्वा भावे	
अस्तिकाय सना हेतु	१९	दूषण	७७
धर्मास्तिकायादि ध्वं द्रव्य		भेद स्वभाव	७८
का लक्षण	२१	अभेद ११	७६
सामान्य स्वभाव लक्षण	२१	भेदत्व, अभेदत्वा भावे	
११ ११ स्वरूप	२५	दूषण	८०
त्रिरोप स्वभाव	२६	भव्य स्वभाव स्वरूप	८१
अस्ति स्वभाव लक्षण	४०	११ टीका सविलार	८२
नास्ति ११ ११	४०	अभव्य स्वभाव स्वरूप	८५
ठाणगे चौमंगी	४३	अव्यामव्य अभावे दूषण	८५
सप्तमगी स्वरूप	४५	वक्तव्य, अवक्तव्य स्वरूप	८६
जीव पर सप्त मगी	५०	११ ११ दूषण	८८

परम स्थिति का स्वरूप	५८
आठ रुचक प्रदरा	६६ संसृष्ट तय स्वरूप
ए द्रव्य क गुण	६७ " , आभास
" " पर्याय	६८ स्थितिकार तय स्वरूप
तदापिचार	६९ " " आभास
पर्यायादिभेद के छ भेद	७० अतुल्य तय स्वरूप
" के चार भेद	७१ " " आभास
निर्लेप स्वरूप	७२ शब्द तय स्वरूप
निर्लेप नामादि भेद	७३ " , आभास
नय का लक्षण	७४ समिष्ट तय स्वरूप
" भेद	७५ " " आभास
द्रव्याय की व्याख्या	७६ एव भूत तय स्वरूप
" व भेद	७७ " " आभास
पर्यायादि शब्द नय स्वरूप	७८ तय की सिगुद्धता
शब्द समिष्ट का भेद	७९ " विषय परिमाण
समिष्ट तय लक्षण	८० जाय म माय नय
एव भूत नय स्वरूप	८१ प्रमाण स्वरूप
स्थावादाद रत्नाकर म	८२ शून्य प्रया स्वरूप
नय का लक्षण	आवर्जित करण
नया माय, भेद	८३ प्रयत्नार की परम्परा
नैगम नय स्वरूप	८४ " हित शिक्षा दोहा ।
" " आभास	८५ अनुवादनाय सर्वथा
	८६



"नय चक्र मार" के हिन्दी अनुवादक—



श्री मेघराजजी सुणोत, खैरागढ राज (म० प्र०)  
(जन्म विक्रमी मयत् १९४३, फर्लादी)

॥ ॐ श्री पार्ष्वनाथाय नमः ॥

श्री मद्वाचक वर्य देवचन्दजी म० कृत

# नय चक्र सार

का

हिन्दी अनुवाद

मगलाचरण ( प्रथम द्वारा )

प्रणम्य परब्रह्म शुद्धानन्द रसास्पदम् ।  
वीरं सिद्धाय रानेन्द्र, नदन लोक नन्दनम् ॥१॥  
नरना सुधर्मं स्वाम्यादि, सङ्ग मद्वाचकान्वयम् ।  
स्वगुणन दीपचन्द्राग्न्य, पाठमात्र श्रुत पाठकान् ॥२॥  
नयचक्रस्य शार्दूल्य, कथन लोक भाषया ।  
त्रिव्यन सातधोधार्य, सम्यग् मार्गं त्रिगुणये ॥३॥

अर्थ — परब्रह्म, शुद्धानन्द के रस स्थान, लोक को आनन्द देने वाल, ऐसे सिद्धार्थ राना के पुत्र श्री वीर भगवान को प्रणाम करके तथा मुग्धमास्वामी आदि सभ के वाचक समुदाय को और अपने गुरु दीपचन्द्रादि श्रुत पाठकों को नमस्कार कर के अल्पज्ञानों के लिये बोधाय व सम्यग् मार्ग की विशुद्धि के हेतु “नयचक्र” के शार्दूल्य को मैं लोक भाषा में कहता हूँ ।

# ग्रन्थ कर्ता द्वारा लिखी हुई प्रशस्ति का हिन्दो अनुवाद

जैनागमों में चार अनुयोग बड़े हैं—(१) द्रव्यानुयोग, (२) परमा करणानुयोग, (३) गणितानुयोग, (४) धर्म कथानुयोग ।

द्रव्य, तत्त्व, तत्त्वत्व व गुण, पर्याय, स्वभाव और परिणमनादि भाषा को जाने उसे द्रव्यानुयोग कहते हैं । इस में पचास्तिफाय का स्वरूप बताया परा योग्य है । इन पचास्तिफायों में आत्मा नामक अस्ति काय द्रव्य है । यह अन्त है । उनके मुख्य दो भेद हैं—एक सिद्ध और दूसरा ससारी ।

सिद्ध निष्पन्नात्मा सर्व कर्मावरणदोषों से रहित, सम्पूर्ण कथल-ज्ञान, वेद्यता वशनादि गुण युक्त अग्रह, अमल, अव्याघात आनन्दमयी लोक के अन्तिम भाग में निरातमा और स्वरूप भोगी हैं ये जीव सिद्ध कहलाते हैं । सिद्धता मय जीवात्मा का मूलधर्म है । उस मिष्टता की इहा पर, सिद्ध भगवान की यथायता को पहिचान पर उस का बहुमान करना चाहिये और अपनी भूल से अशुद्ध चेतना परिणमन द्वारा जो ज्ञानावरणादि कर्म बाधे हैं उन्हें दूर करके सम्पूर्ण रूप में सिद्धता की ओर अपनी रुचि करना यही शास्त्र पार की दित शिक्षा है ।

दूसरा भेद ससारा जीवों का है । ये अपने आत्म प्रशनों से स्वकरता ने कम पुद्गला को ग्रहण कर उस में लीन भाव हो गये हैं । ये

मिथ्यात्व गुण स्थानक में यावत् अयोगी केवली गुण स्थानक के चरम समय तक सब जीव मसारी फहलाने हैं ।

उन के दो भेद (१) अयोगी, (२) सयोगी । सयोगी के दो भेद (१) ३ सयोगी केवली, (२) ४ सयोगी छद्मस्त । छद्मस्त के दो भेद (१) ५ अमोही, (२) ६ समोही । समोही के दो भेद (१) ७ अनुदित मोही, (२) ८ उदित मोही । उदित मोही के दो भेद (१) सूक्ष्म मोही, (२) बादर मोही । बादर मोही के दो भेद (१) श्रेणी प्रतिपन्न, (२) श्रेणी रहित । श्रेणी रहित के दो भेद (१) सयमी विरती, (२) अविरती । अविरति के दो भेद (१) सम्यक्त्वी, (२) मिथ्यात्व । मिथ्यात्व के दो भेद (१) प्रमयी भेदी, (२) प्रमयी अमेयी । प्रमयी अमेयी के दो भेद (१) भव्य, (२) अभव्य । घटुत से अभव्य जीव ऐसे हैं जो श्रुताभ्यास करते द्रव्य में पच महा प्रत ग्रहण करते हुए भी आत्मधर्म की यथार्थ श्रद्धा के बिना, उन का पहला मिथ्यात्व गुणस्थानक कभी भी नहीं बदलता, इसलिये वे सिद्ध पद प्राप्ति के लिये अयोग्य हैं । इनकी सख्या चौथे अनन्ते नितनी कही है ।

१ चयद में गुणस्थानक वर्ती (२) पहले से १३ वें गु० वर्ती । (३) १३ वें गु० वर्ती । (४) पहले से १२ वें गु० वर्ती । (५) १२ वें गु० वर्ती । (६) पहले से १० वें गु० वर्ती । (७) ११ वें गु० वर्ती । (८) पहले से १० वें गु० वर्ती ।

पाचवें और सातवें को अमोही और अनुदित मोही कहा इसका तात्पर्य यह है कि जिसके उदय और सत्ता से मोहनीय सर्वथा क्षय हुआ वे अमोही हैं । और जिनकी सत्ता और उदय मोहनी का उपशम है वे अनुदित हैं समय पाय के उदित होंगे ।



भव्य जीव सिद्ध पद प्राप्ति की योग्यता वाले हैं। कारण सयोग मिलने पर इतना स्वभाव \* बढ़न जाता है। वे अव्यव से अनन्त गुण हैं। कितनेक भव्य जीव ऐसे भी हैं जो सामग्री के अभाव में सम्यक्त्व भी प्राप्त नही कर पाते। (उक्तच)

विशेषणवत्या समग्री अभावात्,

धनहाररामि अपवेसा ओ ॥

भव्यावि ते अण्णा,

ने सिद्धसुह न पावति ॥१॥

नित भव्य जीवों में योग्यता धर्म का अस्तित्व है वे ही भव्य कहलाते हैं। मिथ्यात्व को परित्यज्य शुद्ध वयार्थरूप आत्मस्वरूप होने व्यापक सभी आत्मा का स्वधर्म है। जिससे सयोग में आत्मधर्म प्रकट उमें साधन धर्म रहते हैं।

साधन धर्म के दो भेद — (१) वायण, पुद्गलादि। ध्वन, तमनादि, पटिलेहण प्रमाननादि, नितनी योग प्रवृत्तिया हैं उन्हे त्रय साधन धर्म कहते हैं। जो भाव धर्म प्रकट करने के लिये किया जाय वह हमारा कारण रूप है। अर्थात् द्रव्य भाव का कारण है।

“कारण कारयामे दत्त” इति आगम उच्यते ॥

(२) भाव साधन धर्म — ज्योपशम भाव से जो उपयोगादि स्व गुण प्रकट हुए और ज्ञान विर्यादि गुण द्वारा पुद्गलानुनायो पन में पलट कर शुद्ध गुणी को अखिल मिद्धादि हैं, उनके गुणानुयायी होना अथवा अनन्त गुणपयायरूप स्वगुण आत्मस्वरूपानुयायी होना ही भाव साधन

\* अनादि मिथ्या को छोड़ सम्यक्त्व को प्राप्त करते हैं

धम है । यही स्वात्मगुण उपार्जन का अनुपम उपाय है ।

जब तब आत्मा का शुद्ध स्वरूप, निगान्दधन माध्य की ओर लक्ष नगै है, पुद्गल सुख की आशा में निगगल अनुष्ठानादि करता है वह समार हतु है । इसलिये माध्य सापेक्षपने स्वाद्या श्रद्धा से साधन करना श्रेय है । इसी आत्म अभिरूचि को मन्थस्वर कहते हैं । इसकी प्राप्ति तान कारण से होती है । उसे ग्रन्थी भेद कहते हैं । (तीन करण)

(१) यथा प्रवृत्ति करण, (२) अपूर्ण करण, (३) अनिवृत्ति करण । ये तीना करण सर्वापनेत्री करते हैं । पहला यथा प्रवृत्ति करण मध्य अभव्य दोना करत है । इसे कई पात्रा ने अनतिवार किया है (यथाप्रवृत्ति करण स्वरूप) ।

सन रमा का उत्कृष्ट स्थिति बाधने वाले पात्रों के परिणाम घटत किन्तु होते हैं, इसलिये वे यथाप्रवृत्तिकरण नहीं कर सकते । (उक्तच निरावाच्यके) —

उक्कोमहि न लम्भट भवणा एणसु पुचनद्धा ।

मन्ननहनठिहसु नि, लम्भट नेण पुत्र पडिवन्तो ॥१॥

उत्कृष्ट स्थिति बाधने वाला जीव चार सामायिक (धात) की प्राप्ति नहीं कर सकता । जो मात कर्मों का अवश्य स्थिति बाधता है वही जीव इसके योग्य है । जीव जब एक कोड़ाकोड़ी सागरोपम में पत्थोपम के असम्यात भाग यून स्थिति बाधने वाला होता है, उस समय यथा प्रवृत्ति करण कर सकता है । वैसी कर्म क्षय शक्ति पहले कर्मी नहीं प्राप्त की था उस प्रादुर्भात की यथा प्रवृत्तिकरण कहते हैं । (उक्तच भाष्ये)

येन अनानि संसिद्धप्रकारेण प्रवृत्त कम क्षण

क्रियते अनेनेति करण जीव परिणाम एव  
उच्यते अनादिकालात् कर्मसंपन्नं प्रवृत्तावध्य—  
वसायिरेषो यथाप्रवृत्तिरूपं मीत्यर्थ ।

सुयोपशमिक चेतना वीर्य वाले जीव ससार की अमारता और उसको दुःख रूप जानते हैं । परिधन को शरीर से अलग कर उदासीन परिणाम पने सात कर्मों की स्थिति को अनेक कोड़ा कोड़ा पूज अर्थात् असंख्यात राशि रूप ढेर जो मत्ता में थे, उनका हज्र करके उसमें से किंचित् न्यून एक कोड़ा कोड़ों सागरोपम रखे इस प्रकार का यथा प्रवृत्तिरूप आत्मा अनति बार करता है । परन्तु ग्रन्थिभेद नहीं कर सकता । जैसे पहाड़ी नदी के बहाव में आया हुआ पत्थर दुर्लभता और ठोकरें खाता हुआ स्वयं चिक्का और किसी आकर गला बन जाता है । इसी प्रकार जन्म मरणादि दुःखों में उद्वेग और अनामौगिक वैराग्य प्राप्त कर जीव यथाप्रवृत्ति करण करता है । पुन आगे बढ़ता हुआ वैराग की विचार धारा से भव भ्रमण को दुःख समझ कर संयोग वियोग को असार समझना है । ज्ञानानन्द अर्थात् ज्ञान ही में आनन्द की गवेषणा करने वाला जीव यथाप्रवृत्ति से आगे अपूर्ण करण को करता है ।

प्रश्न—अव्य जीव में पलटने का योग्यता है, परन्तु अव्य जीव क्या करता है ?

उत्तर—अव्य जीव तीर्थंकरा की भक्ति में आये हुए देवताओं की रिद्धि को देख कर, लोक महिमा और सम्मान से मोहित हो देव पद तथा राज पद प्राप्ति की इच्छा में बाह्य पक्ष महाव्रत तथा अग्यारह

अ गादि पद पर पुन्योपार्जन करता है। परन्तु उसे सम्यक्त्व की प्राप्ति नहीं होती। केवल पुद्गलामिलापी होने से उसे गुण स्पर्श नहीं होता।

(‘महा भाष्य में भी कहा है’) “उक्त च’  
अहंदादि विभूति मतिरायवर्ती दृष्ट्वा धमादेवं  
विधिमक्तारो दयत्व राग्यादयः प्राप्यते इत्येव  
ममुत्पन्न बुद्धेर भव्यस्यापि नैव नरेन्द्रादिपदेह्य  
निर्माण श्रद्धा रहित कष्टानुष्ठान किंचिदगी कुर्वतो  
ज्ञानरूपस्य श्रुत सामायिकमात्रलामेऽपि  
सम्यक्तनादिलाम् श्रुतस्य न भवत्येवेति ॥

अपूर्व करण और अनिवृत्ति करण का स्वरूप जैसा आगमसार में लिखा आये हैं उसी प्रकार यहाँ भी समझ लेना। उपरोक्त श्रीकरण से उपराम, क्षयोपशम अथवा क्षांति सम्यक्त्व को पारस्पर आत्म प्रवेशों में रहा सम्यक्त्व गुण, रोधक मिथ्यात्व मोहनी की प्रवृत्ति के विपाक उदय को दूर करता हुआ, सम्यक्त्व दशान गुण में प्रवृत्ति करता है। इस से यथार्थ धनु स्वरूप का अयोध और द्रव्यानुयोग से तत्त्वज्ञान का प्रादुर्भावन होता है। इसी से आत्मगुण की प्राप्ति होती है। जो स्वरूपानुयायी प्रवृत्ति आत्मिक गुण रक्षा के लिये ही स्तुराय मान हो, यह प्रवृत्ति स्याद्वाद ज्ञान से होती है और स्याद्वाद परिणामी पचास्तिनाय है। इस का ज्ञान नय से होता है। नय सहित ज्ञान करना अति दुर्लभ है। नय अनन्ते हैं। (उक्तच)

“नागइया वयणपहा तागइया चेव हुती नय वाया ॥”

जो वचन पूर्णपर साक्षेप नहीं उसे कुनय कहते हैं। सर्व सापेक्ष

वचन ही सुनय है। मान नय हैं यहाँ उनका विहित स्वरूप निगम हैं।

ज्ञान गुण के प्रवर्तन को नय कहते हैं। प्रत्येक द्रव्य में अनन्त धर्म हैं। एक समय ध्रुत उपयोग में आती आ सकती। कारण ध्रुत उपयोग असम्भ्यात समय का है और वस्तु में अनन्त धर्म प्रति समय परिणमन हुआ करता है। इसलिये वस्तु सा मायु में ही मल्य हो सकता है। सापेक्ष वाक्य को ही नय कहते हैं। क्या का उपयोग एक समय वर्ती है। इसलिये उनको नय की आवश्यकता नहीं पड़ती तथापि वचन उच्चारण करने समय उद्भा नय की आवश्यकता रहती है। क्योंकि वचन का उच्चारण अनुक्रम में होता है और वस्तु धर्म का प्रवर्तना प्रति समय अनन्त है, इस लिये सापेक्ष नय की आवश्यकता रहती है।

पूय निन भद्र गणि क्षमाभरण कहते हैं -

जायादि द्रव्य में जो गुण हैं, वे अतन् स्वरूप है। गुण के परिणमन और प्रवृत्ति में निम समय कारणता है, उसी समय जायादि अतन् प्रवृत्तिया रही हुई हैं। उसका हर एक प्रकार से "भिन्न भिन्न" अवबोध नम द्वारा ही हो सकता है। इसलिये सम्यक्त्व रुचि वाले जीवों को नय सहित ज्ञान करना चाहिये। पद्वल गुरुमुख से सय द्रव्य, उस में गुण, पर्यायादि धर्म रहे हुए हैं उद्भा पहिचाने, यह पोंठिका कर्त्त। अब मूल के अर्थ की व्याख्या करते हैं।

श्री चर्द्धमान मानस्य स्वरूपानु ग्रहायच ॥

क्रियते तत्त्वबोधाय पदार्थानुगामो भया ॥१॥

अथ- श्री=अतिशयाणि गुणा स्पी शीयुक्त विराजमान शामन नायक  
अरिहृत चर्द्धमान भगवान को अत्यंत नम्र भाव में नमस्कार कर  
(नमस्कार कैसे हो । है) जाना ही योग्य में स्वअभिमान को अलग करके  
अपनी आत्मा को गुणानुयाया करना उम नमस्कार कहत हैं । इस प्रकार  
नमस्कार करके स्व = अपने, पर=शिष्य अथवा श्रोतादि के, “अनुग्रह”  
उपसाराय, तत्त्व-वस्तु धर्म के, जोय = जानने के लिये, “पदार्थ” धर्मास्ति  
कायाणि छ मूल द्रव्य के “अनुगम” वास्तविक स्वरूप को “क्रियते” में  
कहता है ॥१॥

सत्सार में चितने दर्शन है, वे सत्र दर्शन द्रव्य को भिन्न पने मानने  
हैं । वे १- नैयायिक मोलह पदार्थ, वैशेषिक सात पदार्थ, धैर्मात्तिक  
साध्य ण्च पदार्थ, मिमामिक पाच पदार्थ रहत हैं । वे सत्र अनभिन्न  
है । पदार्थ के स्वस्व को यथार्थ नहीं जानत । श्री चिन सर्वज्ञ प्रत्यक्ष  
ज्ञानियों ने ण्च जीव और पाच अनाद्य स्म प्रकार छ पदार्थ कहे हैं ।

नवतत्त्व स्म चो नव पदार्थ कह हैं । उम में ण्च चीज है और दूसरे  
अनाद्य है । ये नो पदार्थ ही मुख्य है । जेय सात पदार्थ केवल नीच  
अनीय के साधक वाधक स्म शुद्ध अशुद्ध परिणति को पहिचानन के  
लिये भिन्न स्म से बताये है ।

---

\* गा मदानार स्वामी को नमस्कार करते अपने और शिष्यादि के  
उपसाराय वस्तु धर्म को जानन के लिये धर्मास्तिकायादि के स्वरूप  
को में कहता है ॥१॥

द्रव्याणां च गुणानां च पर्यायाणां च लक्षणम् ॥

निक्षेप नय मयुक्तं तत्र भेदलक्षणम् ॥ १ ॥

तत्र तत्त्व भेदपर्यायं व्याख्या तस्य जीवाददर्शस्तुनो भाव  
स्वरूपं तत्त्वम् ॥

अर्थ— द्रव्य, गुण और पर्यायों के लक्षण को निक्षेप, नय मयुक्त  
तत्त्व भेद सहित कहता हूँ ।

तत्र= जैनागमों में "तत्र" वस्तु धर्म विषयक जो भेद पर्यायों  
की व्याख्या शास्त्रकारों ने प्रथम प्रथक रूप से की है, उस की  
प्रकारान्तर से व्याख्या करने योग्य जीवादि वस्तु के अर्थ का प्रतिपादन  
करना यही भाव में स्वरूप तत्त्व है । जैसे— का स्वरूप पीत, गुरु,  
रितग्धादि तथा कार्य आभरण आदि और कन स्वरूप द्रुम में अनेक भोग  
वस्तु प्राप्त हो सकती है । ऐसे ही ज्ञान का स्वरूप ज्ञान, दर्शन, धारिणादि  
अनन्त गुण तथा कार्य मन वस्तु अवबोध प्रमुख । इसी प्रकार भेद स्वरूप  
स रक्षा धर्म ही सन वस्तु का तत्त्व है ।

## ॥ लक्षण स्वरूप ॥

येन सर्वत्राभिगेधनं यथाथतया व्याप्य व्यापकं

भावेन लक्षते वस्तु स्वरूपं तत्त्वम् ।

अर्थ - जिस चिह्न में विगेध रहित व्याप्य व्यापक रूप से वस्तु का  
वास्तविक रूप जाना जाय उस लक्षण कहते हैं ।

विनेचन - लक्षण उसे कहते हैं जो गुण स्वजातीय सब द्रव्यों में यथार्थ भाव से अत्यामि, अति व्याप्ति और अममवादि दोष रहित व्याप्य व्यापक रूप में जाना जाय उसे लक्षण कहते हैं उसके दो भेद है - ( १ ) लिंगनाह्य आकार रूप ( २ ) वस्तु में रहा हुआ स्वरूप लक्षण धर्म ॥ निग धात्रे' उन कहते हैं ने ने - गाय का लक्षण मात्मादि सहित पना । यह

\* लक्षण - जिसी ने पूछा गाय कै सी होती है ? उत्तर-गाय का कपिलत्व लक्षण है । इस लक्षण में अत्यामि दोष आता है क्योंकि जो लक्षण स्वजातीय सब द्रव्यों में सामान्य रूप से न मिले उसे अत्यामि दोष कहते हैं कपिलत्व लक्षण कपिला गाय के सिवाय अन्य गायों में नहीं मिलता इसलिये यह लक्षण दूषित है । जिसी ने कहा शृ गित्व गाय का लक्षण है । इस लक्षण में अति व्याप्ति दोष आता है क्योंकि जो लक्षण अन्य जातियों में भी पाया जाय उसे अति-व्याप्ति दोष कहते हैं । मातृ गाय के सिवाय अन्य जातीय भेस, उन्नी इत्यादि जानवरों में भी पाये जाते हैं । इसलिये यह लक्षण भी दूषित है । जिसी ने कहा—एक खुर हो उस गाय कहते हैं । इस लक्षणमें अमम दोष आता है गाय के दो खुर होत हैं । यह लक्षण गाय का नहीं है इसे अममबदोष कहते हैं । गाय का निर्दोष लक्षण यह है कि जिसके सामना और सोंग हो उसे गाय कहते हैं । यद्यपि भेमादि जानवरों के सोंग है परन्तु सासना नहीं है । इसलिये उसमें यह लक्षण नहीं जाना जाता और गिद्ध नामक पक्ष के सामना होती है । किन्तु सोंग नहीं होत इसलिये उसमें यह लक्षण घटित नहीं होता यह निर्दोष लक्षण माना गया है ।



वाग्याकर रूप तमण है । इस वाग्याकार म धीरे धीरे जाना या-बुद्धि जाने के निम्ने है और वस्तु का वस्तु धर्म में जानना यह स्थिति लगता है । यथा—जिस में पेनादि लगाने की वद चीज तथा गन्ध रसि । हा वद अन्तर इत्यादि लगाने में पन्ध्याना यह स्थिति लगाने है एमे और भा अन्तर प्रसार समझ लेना ।

## भेद स्वरूप

६ तत्र द्रव्य भेदा यथा जीवान्ता  
कार्य भेदनमार भेदा यन्ति क्षेत्रकाल  
भाष भेदानामेक महदापित्व द्रव्यत्वम

अर्थ- 'धस्तव्य धस्तवशा' कथन करने योग्य वस्तु के चर भेद हैं 'तत्र द्रव्य भेदा' द्रव्य से भेद जैसे मूल लक्षण से मन्प होत हुये भी पिढपने प्रयक्त हो उमे द्रव्य भेद रहन हैं । 'यथा' जैसे - सब जीव जीवत्वपने मराने हैं तथापि प्रत्येक जीव स्वगुण, पथायरूप पिढपने पृथक् हैं । एक दूसरा किसी में मिल नह। सन्ता इसलिये जीव भिन्न पने अन्तर हैं । इसी तरह अन्तर द्रव्य भा भिन्नपिढ रूप अन्तर हैं । पुद्गल परमाणु

\* तत्र ॥ चैनागमा म वस्तु सह्य होते हुये भी पिढपने पृथक् हो उमे द्रव्य भेद रहा है । जैसे - चीरा में चीरत्व धम मामान्य है तथापि गुण पथाय का पिढरना जुग है । इसलिये जीव अन्तर हैं । कार्य भेद से ही भाव में भेपना होना है । क्षेत्र, काल, भागी भेद के एक सगुण विन्व की न्यव रहन हैं ।

नटना रूप पने सत्प होत ह्ये भा परमाणुपने मन जुं जुं द्रव्य है ।  
जिसा समय यूनाविन नया होत इस से द्रव्य भेद समझना चाहिये ।

‘क्षेत्र मे भेद’ तिसीर्थ रूप मे अवगाहना करन पर व प्रवर्तत्य क्षेत्र  
अवगाहते है । जैत — वादि ॥ द्रव्य व प्रदेश अवगाहनाधम से जुन है  
परन्तु शब्द-प्रापणा विटपने जे अनग नदी हो सखन सदा सलगनपने रहन  
है । गुण पयाय सर्वप्रशंसा म अनन्त है । न अपने स्व प्रशंसा को छोड़ कर  
अन्य प्रदेश में नहीं जाना । एक पयाय अविभाग की और प्रदेश की अवगा-  
हना सत्प है । वे पर्याय भिन्नपने अनन्त है । और अनन्त पयाय सम्मि-  
तित होकर एक काय करे उम गुण कहन है ।

काल — एक वस्तु के उत्पाद, द्रव्य रूप पयाय अर्थात् परिवर्तन काल  
को समय कहते हैं । जो उत्पाद-व्यय और अगस्त्यु के हानि-वृद्धि की एक  
परिणमता है । उसका मान ही समय कहलाता है । पुन दूसरी परिणमता  
हूँ न दूसरा समय इस तरह अत न जान प्रवृत्ति हुई व धर्त-  
मान की परम्परा रूप समझना और भविष्य में होत वाली है, वह धाय  
रूप न योग्यता रूप समझना चाहिए । अतान अनागत की कोई राशि  
( डेर ) नहीं है यह पञ्चाशिवशाय व परिणमन पयाय रूप मान को ही  
काल कहा है । यह समय भेद से काल भेद कहा ॥

असन् जाया के प्रदेश एक समान अवस्थित है । तथापि वे दापर  
के प्रकाशवत् सकोच विनास अवगाहना म रह सखन है इसलिए क्षेत्र  
भेद से तिसीर्थ अवगाही हो तो उसका क्षेत्रावगाह भिन्न रहा जायगा ।

अविभाग रूप से आन्ते हैं । और सप्त प्रश्न में तुल्य है । पचास्तिरुपाय में केवल अगमलपु पर्याय का भेद तारतम्य योग्य वाला है। परमाणु पुद्गल में ता भेद से अथवा द्रव्य भेद से वर्णोदि के पर्याय का तारतम्य योग है। अर्थात् धूनाधिक पना है । जो पर्याय अस्ति रूप है वह द्रव्य स द्रव्या तर और प्रदेश से प्रशान्तर नहां होते । अस्ति पर्याय से मामर्थ पर्याय अनन्तगुनी हैं । व कार्य रूप है । तथा च महाभाष्य ॥

यान्तो ज्ञेयान्तामन्तं ज्ञान पर्याया ते भास्तिरूपाः

प्रति वस्तुनि अनन्तास्ततोप्यननगुणा मामर्थ पर्याया

पर्याय की इस प्रथ में दो प्रकार स व्याख्या की गई है । एक तो गुण के निरस अश को पर्याय रूप से कहा है । इसे अस्तिरूप पर्याय माना है, दूसरा 'क्रम भावी पर्याय' द्रव्य की उत्तरोत्तरावस्था अर्थात् पलटन स्थान को पर्याय कहा है। तात्पर्य—द्रव्य और गुण अविभाज्य रूप से रहते हैं और इसमें पलटन स्वभावी त्रैकालिक अवस्था रूप अनन्ती पर्याय है ।

॥ द्रव्य का सामान्य लक्षण ॥

\* तत्र द्रव्य लक्षणम् = उत्पादव्यय ध्रुवयुक्त मल्लक्षण द्रव्य, एतद् द्रव्यास्तिक पर्यायास्तिको भयन-यपेक्षालक्षणम् ॥ गणपर्यायवद् द्रव्य एतत् पर्याया नवापक्षया अथक्रियाकारी द्रव्य एतन्लक्ष ग स्वस्वशाक्त

धर्मापनय, धर्माभिन्नाय-अधर्माभिन्नाय, आकाशास्तिकाय  
पुद्गलास्तिकाय, जीराभिन्नाय, कालश्चेति ॥

अर्थ—“तत्र द्रव्य मुख्यलक्षण” “उत्पाद” नवान् पर्याय का  
उत्पन्न होना, “व्यय” पूर्वपथाय न व्यय (नारा), “ध्रुव” नित्यपत्ता ये  
नीना परिणती निम में सदा परिणमन होता है उसे द्रव्य कहते हैं।  
यहां परिणमन गुण, कारण कार्य दोनों धर्म पने समकाल याने-एक ही  
मनय में प्रवर्तमान होते हैं। अर्थात् कारण बिना कार्य नहीं होता और  
कार्य न कर उन कारण भा नहीं समझना। जो उपादान कारण है, वही  
कार्यरूप में परिणत होता है। जैसे मट्टी घर के लिये उपादान कारण  
है। वही मट्टी घररूप कार्यपन परिणमन होती है। कारणता का व्यय  
और कार्यता का उपादान समकाल में होता है। कारणता नवीन  
होती है। कारणता का भी उत्पाद व्यय है और कार्यता का भी  
उत्पाद व्यय है। गुण पिंड रूप में और द्रव्याधाररूप ध्रुव है। ऐसी  
परिणत, निम में परिणमन हो, वही अस्ति रूप द्रव्य है। वही द्रव्य का  
मूल लक्षण है। यह लक्षण नव्यास्तिक पर्यायास्तिक उभय न्यापनी है।  
इसमें ध्रुवपत्ता द्रव्यास्तिक नय ग्राही है। और उत्पाद, व्यय पर्याया-  
स्तिक नय ग्राही है। यह द्रव्य का पूर्ण लक्षण है। यह वाक्य तत्त्वार्थसूत्र  
‘अध्यायन ५ सूत्र ३६’ का है।

तत्त्वार्थ सूत्र में पुन दूसरा और भी लक्षण बताया है। द्रव्य की  
स्वभाव रूप में प्रवर्तना यह उस का गुण है। पर्याय है, वह गुण का  
पलटन स्वभाव है। और द्रव्य का भिन्न भिन्न कार्य रूप में परिणमन

इस तरह उभय आश्रयि प्रवृत्ति जिस में हो, उस को द्रव्य कहते हैं। अर्थात् गुण & पर्याय दोनों धर्म निमित्तों हों उसे द्रव्य कहते हैं। यह लक्षण पर्याय न्यापेक्षी है। जिस का दो भाग न हो वह द्रव्य का मुख्य लक्षण है। कई परमाणु के रसध को द्रव्य मानते हैं, वह उपचार मात्र है। जो अपनी परिणती का त्रिजाल में भी परिहारा नहीं करता, याने मूल जाति को नहीं छोड़ना, जिसका अगुरु लघु पङ्क गुण हानि वृद्धि रूप चक्र एक साथ फिरता है वह एक द्रव्य है और जिसका घुसक हो उसे भिन्न द्रव्य समझना चाहिये।

धर्मास्तिकाय, अधर्मास्तिकाय, आकाशास्तिकाय ये एक एक द्रव्य हैं। और जीव असंख्यान् प्रणेशों एक असङ्ख्य द्रव्य है। ऐसे जीव लोह में अनन्त हैं। वे सिद्ध भ बढ़ते हैं और ससारी पने में न्यून होते हैं। पर सब जीव सख्या 'यूनाधिक' नहीं होती। पुद्गला परमाणु एक आकाश-प्रणेश परिमाणरूप एक द्रव्य है। ऐसे परमाणु सब जीवों से और सब जीवों के प्रणेशों में भी अनन्त गुणें द्रव्य हैं। एक धपने तथा छूटे परमाणु पने यूनाधिक होते हैं। परन्तु परमाणु रूप का सख्या में वे 'यूनाधिक' नहीं होते। यह निश्चयनय से लक्षण फटा।

\* गुण पर्याय चत्तुर्द्रव्यम् "तत्त्वार्थ सूत्र अ० ५ सूत्र ३४" वा गुणस्त्वै सति पर्यायत्वं द्रव्यतन् गुणवान् होके निमित्त कोह न कोह पर्याय हो उसे द्रव्य कहते हैं। तात्पर्य यह है कि गुणपर्याय दोनों का स्वाश्रयिपने परिणामन है, निमित्त में उसे द्रव्य कहते हैं।

## ॥ व्यवहार नय से लक्षण ॥

स्वक्रिया प्रवृत्ति के कर्ता को द्रव्य कहते हैं। यथा—जीव की स्वक्रिया ज्ञानाङ्गुण की प्रवृत्ति, अथवा समस्त ज्ञेय पदार्थ जानने के लिये ज्ञानगुण की प्रवृत्ति। इस प्रकार सत्र गुण अपने अपने स्वकार्य में प्रवृत्त माने जाते हैं। जैसे ज्ञानगुण का कार्य विशय धर्म का जानना, दर्शनगुण का समस्त सामान्य भावों का अवबोध और चारित्र गुण का कार्य स्वरूप रमणता इत्यादि इसी प्रकार धर्मास्ति काय का कार्य गतिगुण प्राप्त हुये जीव, पुद्गला को चलन महकारीत्व प्रदान करना, शेष द्रव्यों के विषय भी स्वगुणापत्ती कार्य में ही समझ लेना। यह लक्षण द्रव्य के स्वगुणा की प्रवृत्ति अपेक्षा है। इस स्वक्रियानुयायि प्रवृत्ति को अर्थ क्रिया कहते हैं।

द्रव्य छह हैं—(१) धर्मास्तिकाय (२) अधर्मास्तिकाय (३) आकारास्तिकाय (४) पुद्गलास्तिकाय (५) जीवास्तिकाय (६) कात। इन से अधिक कोई पदार्थ नहीं है। नैयायिक जो सोलह पदार्थ \* कहते हैं वे मिथ्या हैं। कारण कि प्रमाण भिन्न पदार्थ नहीं है। वह ज्ञान है। प्रमेय आत्मा का गुण है। इसे भिन्न पदार्थ कैसे कह सकते हैं। शेष प्रयोजन सिद्धांतादि सब पदार्थ जीव द्रव्य का प्रवृत्ति है, उन भिन्न पदार्थ कहना उचित नहीं।

वैशेषिक (१) द्रव्य (२) गुण (३) कर्म (४) सामान्य (५) विशेष (६)

\* (१) प्रमाण (२) प्रमेय (३) संरूप (४) प्रयोजन (५) दृष्टान्त (६) सिद्धान्त (७) अवयव (८) तर्क (९) निर्णय (१०) वाद (११) जल्प (१२) वितर्क (१३) हेत्वाभास (१४) जल (१५) नाति (१६) निग्रह।

समवाय (७) अभाव, ये ७ पदार्थ कहते हैं। इसमें जो गुण पदार्थ कहा है, वह तो द्रव्य में है। उसे भिन्न पदार्थ कहना अनुचित है। परम द्रव्य का कार्य है। और सामांय तथा विषय ये दोनों परिणामा स्थान हैं। समय कारणता रूप, द्रव्य का परिवर्तन है। और अभाव अभाव को कहते हैं। इसे पदार्थ मानना अपठित है। और ये १४ पदार्थ भी कहते हैं, (१) पृथ्वी (२) अप (३) तन (४) वायु (५) आकाश (६) काल (७) दिक् (८) आत्मा (९) मन। पृथ्वी, अप, तन, वायु ये आत्मा हैं। परन्तु कर्म योग से शरीर पने भिन्न हैं। दिक् आकाश म भिन्न नहीं है और मन आत्मा के शरीर पने उपयोग प्रवर्तन द्वारा होता है। इन्द्र भिन्न द्रव्य नहीं कहना चाहिये।

पेदातिक साम्य दर्शन वाले एक आत्मा अद्वैत माने गए ही पदार्थ मानते हैं। उन की भूल है क्योंकि शरीर रूप है और पुद्गल द्रव्य का स्वरूप है। इसलिये एक पदार्थ कैसे सिद्ध हो सकता है। आत्मा और शरीर का आधार आकाश है। और यह प्रत्यक्ष सिद्ध है। इसे मानना ही पड़ेगा, यहां अद्वैतवाद ठहर नहीं सकता।

बौद्ध-दर्शन वाले चार पदार्थ मानते हैं—(१) आकाश (२) काल (३) जीव (४) पुद्गल। परन्तु जीव और पुद्गल एक ही स्थान में नहीं रहते। चलनादि भाव को प्राप्त होते हैं। इस की अपेक्षा कारण रूप धर्मास्ति-काय और अधर्मास्तिकाय ये दो द्रव्य भी मानने चाहिये। वह ससार का कर्त्ता ईश्वर मानते हैं। ये भी अनभिज्ञ हैं। निर्मल रागद्वेष रहित प्रभुशेखर सुख दुःख का कर्त्ता कैसे हो सकता है ? कोई ईश्वर की ईश्वर मात्र कहते हैं। इच्छा अधूरे को होती है, परिपूर्ण को इच्छा नहीं

होती और कोई लीला ही कहते हैं । लीलातो अननान, अधूरा या अपना आनन्द अपने पास न हो वह करता है, परन्तु जो सम्पूर्ण चिदानन्द है उसे लीला पड़ित नहीं होती ।

मिमांसक पाच भूत मानते हैं—इन में चार तो जीव और पुद्गल के सम्बन्ध से उत्पन्न होते हैं, और आकाश द्रव्य लोकालोक भिन्न पदार्थ हैं । इस तरह अस्तित्व देने का निराकरण कर के आगम प्रमाण से, प्रायश्चित्त से अनुमान प्रमाण से, और व्याय पुर सह छह द्रव्य मानना ही युक्ति संगत है ।

## ॥ अस्ति कायत्वं सज्ञा हेतु ॥

\* तत्र पचानाम् प्रदेशपिंडत्वात् अस्ति कायत्वं ।

कालम्य प्रदेशाभावात् अस्तिकायता नास्ति,

तत्र काल उपचारात् एव द्रव्यत न वस्तुवृत्त्या ।

अर्थ—उपरोक्त छ द्रव्या में पाच सप्रदेशी अर्थात् प्रदेश पिंडभूत होने से ये अस्ति काय सत्त्व माने गये हैं । और काल प्रदेशाभावी होने से उस में अस्तिकाय देने की नाशिता कही है । काल को मुख्य वृत्ति से द्रव्य नहीं माना । केवल उपचार मात्र से वह द्रव्य है । जेने-वस्तुस्वरूप धर्मास्तिकायादि द्रव्य है वैसे काल द्रव्यरूप नहीं है । यदि काल को

\* उन छह द्रव्यों में पाच सप्रदेशी होने से अस्तिकाय हैं, और काल द्रव्य अप्रदेशी होने से अस्तिकाय नहीं है । वह उपचार मात्र से द्रव्य है । वस्तु वृत्तिसे नहीं है ।



पिंडरूप में द्रव्य मान लिया जाय तो उस का मान क्या ? मनुष्य क्षेत्र में काल का मान है, तो बाहिर के क्षेत्रों में नव पुरातनादि तथा उत्पाद व्यय आदि कौन करता है ? अगर चन्द्रह राज लोक व्यापी मानत हैं, तो असंख्यात प्रदेशी लोक प्रदेश प्रमाण मानने से अस्तिकायपना होता है । परंतु इससे अमर्यान् काल द्रव्य की प्राप्ति होगी, और ताल द्रव्य अनन्त माना है । इसलिये वास्तविक रूप से इसे पञ्चास्तिकायिक यतना रूप प्रयायपने आरोप पर के द्रव्य मानना ही योग्य है । क्योंकि इस में अस्तिकाय का अभाव है । और सर्व द्रव्यों में यतनापक्षा से यह सत्य है । यथा स्थानाग सूत्र में कहा है —

कि मते भद्रा समयेति बुञ्चते ? गोपमा ! जीवा चेत् प्रजीवा चैव ॥

इस सूत्र से काल जीव, अजीव की यतना पर्याय है । इस की उत्पाद व्यय वर्तना को काल कहा है । अर्थात् में इसको समानेश किया जिसका कारण यह है कि जीव वर्तना में अजीव वर्तना अनन्त शुणी है । इस बहुलता अपेक्षा से काल को अजीव द्रव्य माना है । यथा विश्वेश्वरक भाष्ये ॥

न पर्यति क्षेत्र कालासौ तयोर मृतान् अवधेच मृति विपयत्वात् वर्तमान रूप तु कालपर्यति द्रव्य पर्यायत्वात्तस्यति ॥

॥ चाइस हजारी टीका में भी कहा है यथा ॥

कालस्य वर्तनादिरूपत्वम् पण्यत्वात् द्रव्योपक्रम उपन । न

या भगवति मृत् शतक तरह में पुद्गल घटना की अपेक्षा में काल की स्पी भी बड़ा है । अत्र पंचास्तिनाय के लक्षण घटाने हैं ।

## ॥ धर्मास्तिकाय का लक्षण ॥

तत्र गति परिणताना जीव पुद्गलानां मत्स्युपष्टभदे-

तु धर्मास्तिकाय स चासख्यप्रदेश लोकप्रदेश परिमाण ॥

अर्थ—“तत्र” अत्र पंचास्तिनाया में गति परिणामी पने प्राप्त हुये जाय और पुद्गला की गति रूप में अवलम्बन हेतु हो उने धर्मास्तिकाय कहते हैं । यह असख्यान् प्रदेश लोक व्यापी लोकमान अमान् लोक के एक एक प्रदेश में धर्मास्तिकाय का एक एक प्रदेश अनन्त सम्प्रघ से रहा हुना है । ये धर्मादि तीन द्रव्य अवल, अस्थित और अक्रिय हैं ।

## ॥ अधर्मास्तिकाय लक्षण ॥

स्थितिपरिणताना जीव पुद्गलानां स्थित्युपष्ट

अधर्मास्तिकाय, स चासख्य प्रदेशलोक परिमाण ।

अर्थ—स्थिर भाव की प्राप्त हुये जीव पुद्गला की स्थिरता का आलम्बन हेतु अधर्मास्तिकाय है । यह असख्यान् प्रदेश लोक प्रमाण है ।

## ॥ आकाशास्तिकाय लक्षण ॥

सर्वं द्रव्याणाम् आधारभूतः अवगाहक स्वभावानां

जीवपुद्गलानाम् अवगाहोपष्टमक आकाशास्तिशाय  
म चानन्तप्रदेश लोमालोक परिमाण ।  
यत्र जीवादयो वर्तन्ते म लोक असंख्यप्रदेशप्रमाण  
तत परमलोक कललाकाग्रतेम व्युद्गरूप  
म चानन्तप्रदेशप्रमाण ।

अर्थ—द्रव्या का आधार भूत अवगाहन स्वभावी जीव पुद्गला ३।  
अवगाह देने में आनंदजन ह्नु आकाशास्तिशाय है । यह लोमालोक प्रमाण  
अनन्त प्रदेशी है । जिस में जीवादि द्रव्य रहते हैं, उसे लोक (लोमाकार)  
कहते हैं । यह असंख्यप्रदेशी है । उस के आगे केवल आकाशप्रदेश शून्य-  
रूप, अनन्तप्रदेशी जीवादि पाचद्रव्या म रहित केवल आकाश द्रव्य है ।  
उस अलोमाकार कहते हैं ।

## ॥ पुद्गलास्तिकाय का लक्षण ॥

\* कारणमेव तदयं सूक्ष्मो निरूपरश्च मरति परमाणु ॥

\* द्वेणुकादि स्वरूपों का अन्तम (मूल) कारण परमाणु है । यह सूक्ष्म  
और नित्य है । उस में एक रस, एक घण, एक गन्ध और दो रसों होत  
हैं । वह काय लिंगो है । और पूरा गलन स्वभाव वाले परमाणु को  
पुद्गलास्तिशाय कहते हैं । ये परमाणु रूप स लोक में अनन्त हैं । इसी  
तरह दो अणु वाले स्वयं अनन्त हैं । तीन अणु वाले स्वयं भा अनन्त  
हैं । एक यात्रन् सन्धाने, असंख्यान अनन्त अणुवाले स्वयं भा अनन्त  
हैं । एवं एकैक आकाश प्रदेश में यात्रन् सर्व लोक में अनन्त अनन्त हैं ।  
ये चारों अस्तिकाय अचेतन चेतना रहित् अर्थात् जड़ स्वरूप है ।

एकमवर्णगन्धो द्विस्पर्शः कार्यलिङ्गीवे ॥ पूरुषगन्ध  
स्वभावः पुद्गलास्तिकायः स च परमाणुरूपः ते च  
लोके अनन्ता एकरूपाः परमाणवः अनन्ता द्रव्यका  
अप्यनन्ता, अणुकाः अप्यनन्ता एव संख्याताणुका  
स्कवा अप्यनन्ता, असंख्याताणुकास्कवा अप्यनन्ता  
अनन्ताणुस्कवापिअनन्ताः, एकैकस्मिन् आकाश-  
प्रदेशे एव सर्वं लोकः ऽ पि ज्ञेयम् एवचत्वारो ऽ स्ति-  
कायाः अचेतना ।

अर्थ = जिस में पूरुष अर्थात् वणादि गुणों की बुद्धि और गलन,  
अर्थात् वणादि गुणों की हानि, ऐसा स्वभाव हो, उसे पुद्गलास्तिकाय  
कहते हैं। इस का मूल द्रव्य परमाणु रूप है। परमाणु का लक्षण यह है  
कि द्वेगुणादि जिनसे रूढ़ है उन सब का आत्यन्तिक कारण परमाणु  
है। परमाणु अकारण है। न इसको किसी ने उत्पन्न किया है। और न  
किसी का मिलावट 'मिश्रण' में उत्पन्न हुआ है। वह परमाणु अत्यन्त  
सूक्ष्म एक प्रदेश की अवगाहना क तुल्य है। परन्तु एक प्रदेश की अवगा-  
हना में अनन्ते परमाणु समाये हुए हैं। एक परमाणु में दू सय कोई  
द्रव्य नहीं समा सकता, इसलिये परमाणु रूप से सूक्ष्म है। और यह  
नित्य है। जितने परमाणु हैं वे रूढ़ादिपने परिणामने हैं तथापि वे कभी  
बिनाश भाव को प्राप्त नहीं होते। एक परमाणु में एक रस, एक वर्ण, एक  
गंध और दो स्पर्श होते हैं। सूक्ष्म स्वरूप में समुच्चय चार स्पर्श (रुचि,  
स्निग्ध, शीत, उष्ण) होते हैं। इन में से दो प्रतिपक्ष जोड़ के शेष दो

स्पर्श होते हैं ॥

प्रश्न — परमाणु द्रव्य दृश्य नहीं है, उने कैसे मानना चाहिये ?

उत्तर — घटपट शरीरादि कार्य दृश्य है, अप्राह्य है, और रूपी हैं । इसका आदि कारण परमाणु है । यद्यपि यह अति सूक्ष्म है, इन्द्रिय अप्राह्य है, तथापि रूपी है । क्योंकि अरूपि में रूपी काय नहीं हो सकता, यह विशिष्ट परिणाम स्वरूप किसी अवस्था में, इन्द्रिय द्वारा प्राप्ति होने की योग्यता नहीं रखता, परन्तु रूपी द्रव्य का ही स्वयं रूपी हो सकता है । आकाश द्रव्य अरूपी है तो इसका स्वरूप कदापि रूपि नहीं हो सकता, और न यह किसी अवस्था में इन्द्रिय प्राह्य होने की योग्यता रखता है । वास्तविक रूप से परमाणु इन्द्रिय प्राह्य होने पर भी रूपी है ।

वे परमाणु द्रव्य आदि स्वरूप रूप में अनन्ते हैं । तथा एक परमाणु रूप में भी अनन्ते हैं । वे एक स्वरूप में मिलते हैं । तो किसी दूसरे से प्रथम भी होते हैं और स्वरूप निराश हो क परमाणु रूप में भी हो जाता है । इनकी वर्णणा अष्टादश प्रकार की है । जिसकी सविस्तार व्याख्या "कम्म पथडो" \* कम्म प्रवृत्ति पथ में है, उसे पढ़ ।

एक रूप परमाणु अनन्ते हैं । दो मिल के स्वरूपने को प्राप्ति हुये भी अनन्ते हैं । एवं तीनादि यानत्र संख्याता अणु स्वरूप, असंख्याताणु स्वरूप, अनन्ताणु स्वरूप अनन्ते अनन्ते हैं । उपरोक्त जाति के स्वरूप एक आकाश प्रवेश अवगाह के भी रहे हैं । आकाशाश अवगाह के भी रहे

\* कम्मपथडो वचकरण अधिकार की गाथा १८-१९-२० की टीका में २८ प्रकार की वर्णणा कम्म की सविस्तार व्याख्या है ।

है । इन तरह अमग्न्यान् प्रदेश भी अग्राहते हैं । परन्तु एक वर्गणा की अग्राहना अगुल के असम्य भाग से अधिष्ठ नहीं होती, और अनती वर्गणाये सम्मिलित होने से अगुल, हाथ, गाड योन्नादि मानवाली अग्राहना हो सकती है । इस प्रकार ये चार धर्मास्ति, अधर्मास्ति और और पुद्गलास्ति द्रव्य अचेतन, अजीव, ज्ञान रहित है ।

## ॥ जीव का लक्षण ॥

\* चेतना लक्षणो जीव, चेतना च ज्ञान दर्शनोपयोगी  
अनन्तपर्याय परिणामिक कर्तृत्व भोक्तृत्वादिलक्षो  
जीवास्तिनाय ।

अथ = 'चेतना' बोधशक्ति जिसमें हो उसे जीव कहते हैं । स्व और पर के परिणामन भाव को जो जाने वह जीव । सब द्रव्योंमें अनन्त सामान्य और विशेष स्वभाव रहा हुआ है । उन द्रव्यों के विशेष स्वभाव के अवबोध ( जानपना ) को ज्ञान कहते हैं । और सामान्य स्वभाव अवबोध को दर्शन कहते हैं । ऐसे ज्ञान, दर्शन का उपयोगिता और अनन्त पर्याय परिणामी, कर्ता, भोक्तादि अनन्त शक्ति ना पात्र हो, उसे जीव कहते हैं ।  
उक्त च ।

\* ( चेतना ) इत्यादि चेतना लक्षण हो उसे जीव कहते हैं । ज्ञान, दर्शन की उपयोगिता को चेतना कहते हैं । पुनः अनन्त पर्याय परिणामी है, कर्ता है और भोक्तादि लक्षणो बाना जीवास्तिनाय है ।

नाणच दंशण चेव चरितच तवो तद्वा ॥

वीरिय उवओगोअ एव जीवस्स लक्खण ॥१॥

(उत्तराध्ययन)

चेतना लक्षण, दर्शन, चरित्र, तप वीर्यादि उपयोग सहित अन त गुण का पात्र, स्वस्थरस भोगी, अनवच्छिन्न, स्वस्थान को प्राप्त करने वाला, और उसका भोक्ता, स्वगुण, स्वकार्यशक्ति का भोक्ता परभाव का अकर्ता अभोक्ता, स्व क्षेत्र व्यापी, अनत आत्मसत्ता का ग्राहक, व्यापक और आनन्द रूप हो उसे जीव कहने हैं ।

॥ कालस्य लक्षणम् ॥

अथ चास्तिकायानां परत्वापरत्वे नवपुरादि

लिगव्यावृत्तिवर्त्तनारूप पर्याय काल अस्य

अथ चास्तिकाय में पूर्वस्य परत्वं = पहला, पिछला नया पुद्गल स्वयं की नव, पुरातन रूपस्थिति लक्षण, वर्तना, पर्याय को काल कहते हैं । प्रदेशा भाग होने से इसे अस्तिकाय नहीं कहा । यह काल द्रव्य पचास्तिकाय में अंतरभूत पर्याय रूप है । और शेष पांच अस्तिकाय है उसमें धर्मास्ति, अधर्मास्तिकाय लोक प्रमाण असम्ब्य प्रदेशित है । एक जीव लोक प्रमाण असम्ब्य प्रदेशी है । ऐसे जीव अनत है । आकाश अनत प्रदेश प्रमाण है । पुद्गल परमाणु स्वयं एक होने पर भी अनेक प्रदेश व ध हेतु मूल द्रव्य योम्यता होने से, अस्तिकाय कहा है । काल को उपचार मात्र से ही भिन्न द्रव्य कहा है । व्यवहार नव की अपेक्षा से सूर्य की गति के परिज्ञान से जो आवलिकादि का मान है उसका व्यवहार केवल मनस्य क्षेत्र में ही है ॥

चाप्रदेशिकत्वेन अस्तिकायत्वा भावः । प चास्ति-  
कायान्तर्भूतपर्याय रूपतपस्य एते प चास्तिकाया ।  
सत्र धर्मा धर्मा लोकमाणा सख्याप्रदेशको, लोक-  
प्रमाण प्रदेश एव एवञ्जीव एते जीवा अप्यनन्ता,  
आकाशो हि अनन्त प्रदेश प्रमाण, पुद्गल परमाणु  
स्य एकोऽप्यनेकप्रदश बन्धहेतु भूतद्रव्य शुद्धत्वात्  
अस्तिकायः, कालस्य उपचारेण मिथद्रव्यता उक्ता  
सा च व्यवहारनयापक्षया आदित्यगति परिच्छेद  
परिमाण. काल समयक्षेत्रे एव एव व्यवहारकाल  
ममयावलि कादिरूप इति ॥

अर्थ = 'काल द्रव्य' पचास्तिकाय में परस्य अपरस्य = पहला पिछला  
का व्यवहार तथा नवीनता, जीर्णता करने में प्रकट है धृति त्रिसर्ग, उस  
धर्तना रूप पर्याय को काल कहते हैं । अपदेशी होने से इने अस्तिकाय नहीं  
कहा । वह पचास्तिकाय में अत्रभूत पर्याय परिणामरूप है । 'तत्त्वार्थ  
धृति' में इसे धर्मास्तिकायादि का पर्याय कहा है ।

पाय अस्तिकाय हैं ( १ ) धर्मास्तिकाय एव द्रव्य है, असख्यात प्रदेशी है,  
लोक के प्रदेश प्रमाण वाला है । ( २ ) एव धर्मास्तिकाय भी ( ३ )  
ओपास्तिकाय द्रव्य भी लोक प्रमाण असख्यात प्रदेशी है । तथापि अपनी  
अवगाह में व्यापक है । वे जोर अनति हैं । अकृत शास्त्रत और



अखण्ड द्रव्य है। सत् चिदानन्द मय है। परन्तु पर परिणामिरु, पुद्गल प्राप्ति, पुद्गल भोगी होने से प्रति समय नवीन कर्मों को बाधता हुआ मसारी हो गया है। जब वह स्वरूपप्राप्ति, स्वरूप भोगी होगा उस समय सध कर्मों से रहित होकर परम ज्ञान मयी, परम दर्शन मयी, परमानन्द मयी, सिद्ध, शुद्ध, अनाहारी, अशरीरी, अयोगी, अलेशी, अनाकारी, अकारिक, आत्यतिक्र, निप्रयासी, अविनाशी, स्वरूप सुख का भोगी, शुद्ध, सिद्ध होगा। इस वास्ते—‘हे चेतन ! यह परभाव, अभोग्य, सध जावा की उच्छिष्ट भूठन नर त्याग्य है।’ तू स्वभाव भोगता का रमिक होकर स्वस्वरूप प्रकाश और अपने आनन्द को पकट करने के लिये निर्मलता को प्राप्त कर। (८) आकारास्तिकाय लोका लोक प्रमाण एक द्रव्य अतन्त प्रवेशी है। (९) पुद्गलास्तिकाय द्रव्य परमाणु रूप अनन्त है। इस लिये पुद्गल द्रव्य अनन्त है।

प्रश्न—प्रवेश के सम्बन्ध बिना परमाणु द्रव्य को अस्तिकाय क्या कहा ?

उत्तर—परमाणु एक प्रवेशी होन पर भी अनन्त परमाणुओं का मिलने की सत्ता युक्त है। इस योग्यता के कारण इस अस्तिकाय कहा है और कान की कल उपचार से भिन्न द्रव्य कहा है। व्यक्तार्थ नय की अपक्षा म मनुष्य क्षेत्र में सूर्य की गति के परिणाम से समय, आरतिआदि का जो भाव है, यह मनुष्य क्षेत्र के काल ॥ प्रमाणित है। सूर्य है वह जो और पुद्गल पिंड रूप है। गतिचार उसका धन है। इस लिये काल पिंडरूप से भिन्न द्रव्य सिद्ध नहीं होता। किन्तु नयचार में ही इस की सिद्धि है।

प्रश्न—प्रत्येक द्रव्य के अनन्त पर्याय हैं। उसमें किसी भी पर्याय में द्रव्यारोप नहीं मान कर केवल चर्तना पर्याय में ही द्रव्यारोप क्या किया ?

उत्तर—चर्तना पर्याय सब पर्यायों में और सब द्रव्यों में सहचारी (सहायक) है। इस लिये यह मुख्य पर्याय है। इसी कारण हम में द्रव्यारोप किया है, तथा अनादि काल से इसी तरह की व्याख्या है।

## ॥ सामान्य स्वभाव का लक्षण ॥

• एते पचास्ति काया सामान्यविशेष धर्ममया एव,  
तत्र सामान्यतः स्वभाव लक्षण । द्रव्य व्याप्य गुणपर्याय  
व्यपकत्वेन स्वभाव तत्र एक, नित्य, निरवयव, अक्रिय,  
सर्वगत च सामान्य । नित्यानित्य निरवयव सावयव,  
मक्रियताहेतु देशगत सर्वगत च विशेष पदार्थ  
गुण प्रवृत्ति कारण विशेष । न सामान्य विशेष  
रहित न विशेष सामान्यरहित\* ।

• वे पचास्ति काया सामान्य विशेष धर्मगुणतः है । सामान्य स्वभाव का लक्षण—जो द्रव्य में व्याप्य हो, गुणपर्याय में व्यापक रूप रहे उस सामान्य स्वभाव कहते हैं। यह एक है, नित्य है, निरवयव, अक्रिय सर्वगत है। और जो नित्य नित्य देशगत, आदि विशेषपदार्थ गुण प्रवृत्ति का कारण हो उसे विशेष कहते हैं। न सामान्य विशेष से रहित है। न विशेष सामान्यरहित है। (उभय सहचारी हैं)।

## ॥ सामान्य स्वभाव स्वरूप ॥

\* ते सामान्य स्वभाव. पट् ते चामी (१) अस्तित्व, (२) वस्तुत्व, (३) द्रव्यत्व, (४) प्रमेयत्व, [५] मत्त्व, [६] अगुरुलघुत्वं । तत्र ।

### १. नित्यत्वादिनाम् उत्तरसामान्यानां परिणामिकत्वादिनां

\* उस सामान्य स्वभाव के मुख्य छ भेद हैं, और ये इस प्रकार हैं ।

(१) अस्तित्व (२) वस्तुत्व (३) द्रव्यत्व (४) प्रमेयत्व (५) मत्त्व (६) अगुरुलघुत्वं ॥ (१) नित्यत्वादि उत्तर सामान्य स्वभाव, परिणामिकत्वादि विशेष स्वभावों के आधार भूत धर्म को अस्तित्वभाष्य कहते हैं (२) गुणपर्याय के आधार भूत स्वभाव को अस्तु स्वभाव कहते हैं (३) अर्थ क्रिया के आधार को द्रव्यत्व स्वभाव कहते हैं, अथवा "उत्पाद, ध्यय" में अर्थात् पर्यायों का उत्पन्न, प्रभव, आविर्भाव लक्षण जा शक्ति तथा ध्ययी भूत याने पर्यायों का तिरोभाव, अभाव रूप शक्ति के आधार को द्रव्य स्वभाव कहते हैं । (४) स्व और परका माहक वही प्रमाण है जिससे प्रमाणित किया जाय वही प्रमाण शब्द का वाच्य है । ज्ञान से अवबोध होने वाली वस्तु धर्म को प्रमेयत्व कहते हैं (५) उत्पादक्यम-प्रचयुक्त उसे सत्त्व कहते हैं (६) पट गुण ज्ञानि वृद्धि स्वभाव का अगुरुलघु है, उसे अगुरुलघु स्वभाव कहते हैं । ये छ स्वभाव सप्त द्रव्यों में पाये जाते हैं इसे सामान्य स्वभाव कहते हैं ।

नि शेष स्वभावानामधार भूत धर्मत्वम् अस्तित्वम् ॥

२ गुणपर्यायाधात्व वस्तुत्वम् ॥


३ अर्थक्रियाकारित्व द्रव्यत्वम्, अथवा उत्पादव्ययोर्मध्ये उत्पादपर्यायाणा जनकत्व प्रसवस्वाविर्भाव लक्षण व्ययी भूत पर्यायाणां, तिरोभाव्य आवरुपाया शक्तेराद्यत्वम् द्रव्यत्वम् ॥

४ स्वपरव्ययसायिनान प्रमाणम्, प्रमीयते अनेनेति प्रमाण, तेन प्रमाणेन प्रमातु योग्य प्रमेय ज्ञानेन ज्ञायते तद्योग्यतत्त्व प्रमेयत्वम् ।

५ उत्पादव्यययुक्त सत्व ।

६ षट् गुण हानि वृद्धि स्वभावा अगुरुलघुपर्यायास्तदा धारत्वम् अगुरुलघुत्वम् ।

एते षट् स्वभावा सर्वे द्रव्येषु परिणमन्ति तेन सामान्य स्वभावा ॥

अर्थ—ये मूल छे सामान्य स्वभाव सब द्रव्यों में व्यापक भाव से रहते हैं । अस्तित्व, वस्तुत्व, द्रव्यत्व प्रमेयत्व, सत्व और अगुरुलघुत्व, ये छ स्वभाव सब द्रव्यों में परिणामिक रूप से (धुलेमिले) परिणमते (रहते) हैं ।  श्री का सहयोग-सहायता नहीं है ।

( १ ) अस्तित्व स्वभाव— जो सब द्रव्यों में नित्यत्व, अस्तित्व परिणामिकत्वादि जिसे उक्त सामान्य अर्थान् विशेष स्वभाव कहन है उसके आधार भूत धर्म को अस्तित्व रूप सामान्य स्वभाव कहा है।

( २ ) वस्तुत्व स्वभाव—गुण, पर्याय के आधार पदार्थ को वस्तुत्व कहते हैं।

( ६ ) द्रव्यत्व स्वभाव—द्रव्य की स्व क्रिया जैसे— धर्मास्तिका चलन सहाय, अधर्मास्तिकी - स्थिर सहाय, आकाशास्ति की अरगाह रूप जीव की उपयोगिता लक्षण क्रिया और पुद्गल की मिलन विसरण क्रिया इस पर्याय प्रवृत्ति को अर्थ क्रिया कहने हैं। अर्थ की क्रिया के आधार धर्म को द्रव्यत्व स्वभाव कहते हैं।

पुनः द्रव्यत्व स्वभाव का प्रकारांतर लक्षण कहते हैं = उत्पाद पर्याय की जो प्रत्यक्ष शक्ति अर्थान् आविर्भाव लक्षण शक्ति और ध्वयो भूत पर्याय की तिरोभाव या अभाव रूप शक्ति के आधार भूत धर्म को द्रव्यत्व स्वभाव कहते हैं।

( ४ ) प्रमेयत्व स्वभाव— 'स्व पर' अपने को और पुद्गलादि अन्य द्रव्यों को यथावर्णने जाने उसे ज्ञान कहते हैं, उनका पांच भेद है, ज्ञान

• अपने २ द्रव्य, गुण, पर्याय और प्रदेशों से सब अस्तित्व है।

। इहाँ द्रव्य एक क्षेत्र में एकसाथ एकत्रित रूप रहने हृमे भी कोई सम्मिलित नहीं होता यह वस्तुत्व स्वभाव है।

व उपयोग में आने वाली जो शक्ति उसे प्रमेयत्व कहने हैं। प्रमेय पना मव द्रव्या का मुख्य धर्म है, प्रमाण से प्राप्त हुई वस्तु का नाम ही प्रमेय है। गुणों पर्याय सब प्रमेय रूप है। आत्मा के ज्ञान गुण में प्रमाण और प्रमेय दोनों धर्म है। वह आप ही अपने प्रमाण का कर्ता है। दर्शन गुण का प्रमाण ज्ञान गुण करता है क्योंकि दर्शन गुण है, वह साधन (एक पेश) है, साधनव विशेष ही होता है। वह ज्ञान से ही जाना जाता है, दर्शन गुण सामान्य धर्म का ग्राहक है, तथापि वह प्रमाण कहलाता है परन्तु प्रमाण में ज्ञान को ही ग्रहण किया है इसका कारण यह है कि दर्शन उपयोग व्यक्त = स्पष्ट प्रगट नहीं है। इस वास्ते प्रमाण में द्रस की गयेपणा नहा की, प्रमाण के मुख्य दो भेद माने हैं। ( १ ) प्रत्यक्ष ( २ ) परोक्ष। तथा च शब्दादरत्नाकरे।

### स्पष्ट प्रत्यक्ष परोक्षमन्यत् ।

( ५ ) सत्त्व स्वभाव— उत्पाद, व्यय, भ्रुव ये तीनों परिणामन प्रति

★ जैसे— हीरा, पुरराज, रफ़्तिक और काच ये सदाय रूप रङ्ग में मजबूत है, तथापि उन मय में उज्ज्वलता, चमक - दमक एवं प्रकाश की लहर जुदा है। यह गुण ज्ञानोपयोग से जाना जाता है इसे प्रमेयत्व कहते हैं। ज्ञानोपयोग से उनसे गुण पृथक् है वही प्रमेयत्व है।

● “उत्पादव्यय भ्रुव युक्त सत्त्व” इति तत्वाय सूत्रे, माया-भायी को प० सुधलालजी का तत्वाय, व्याकरण वालों की टीका देखना चाहिये, जिसमें उत्पाद व्यय सद्भावना, एक है, वह एक द्रव्य है। आत्मा है, वह

द्रव्य में परिणित हुआ करते हैं। इस परिणमन भाव को सत् स्वभाव कहते हैं।

(६) अगुस्त्युत्व स्वभाव—यद् गुण हानि वृद्धि रूप ही अगुस्त्यु पयाय है। उसे अगुस्त्युत्व स्वभाव कहते हैं। यह यद् गुण हानि वृद्धि सय द्रव्यों में सदा परिणमन हुआ करती है। जैसे (१) अनन्तभाग हानि (२) अमख्यात भाग हानि (३) मख्यात भाग हानि (४) संख्यातगुण हानि (५) असख्यात गुण हानि (६) अनन्त गुण हानि। ये छ प्रकार की हानि तथा (१) अनन्त भाग वृद्धि (२) अमख्यात भाग वृद्धि (३) सख्यात भाग वृद्धि (४) संख्यात गुण वृद्धि (५) असख्यात गुण वृद्धि (६) अनन्त गुण वृद्धि, यह छ वृद्धि। इस तरह छ २ प्रकार की हानि, वृद्धि अगुस्त्युत्व कहलाती है। यह सब द्रव्य और प्रदेशों में परिणमन हुआ करती है। किसी समय अनन्त भागादि हानि रूप में और किसी समय अनन्त भागादि वृद्धि रूप में न्यूनाधिक पने प्राप्त होना ही अगुस्त्युत्व भाव कहलाता है। इस बारह प्रकार के परिणमन भाव का तत्वाय सूत्र ४ पञ्चम अध्याय 'लोकाकाश' अधिकार की टीका में दण्ड है। उपरोक्त छ द्रव्य के मूल स्वभाव हैं वे सब द्रव्या में पाये जाते हैं। द्रव्य का भिन्न पना और प्रदेश का भिन्न पना अगुस्त्युत्व के भेद से ही होता है। इस लिये ये छ सामान्य स्वभाव हैं। यह द्रव्यास्तिक धर्म है तथा इसका परिणमन पर्यायास्तिक धर्म है।

इत्थाय सूत्र अध्याय पाचवें की टीका में यथा—

लोकाकाशोऽपि अगुस्त्युत्व पर्यायाणामनुसमयमुत्पादोऽस्त्येव ॥

प्रश्न—पयाय का पिंड है वही द्रव्य है, द्रव्यपना इस से भिन्न नहीं है। तेने—धुरी, चक्र, हाडी, जुहा आदि को गाढो कहते हैं। घट गाढो उन अवयवों से भिन्न नहीं है ?

उत्तर—ज्ञानादि गुणोंमें पयाय समुदायरूप से अवस्थित रहती है। परन्तु द्रव्य से पयाय की उत्पत्ति है। अर्थ—क्रियात्मक समुदाय रूप वस्तु की द्रव्य कहते हैं। तात्पर्य यह है कि द्रव्यास्तित्व और पर्यायास्तित्व उभय अभिन्नित होने से द्रव्य कहलाता है। उक्तच सम्प्रतीतिर्क ॥

दण्डा पञ्च बरहिआन, पञ्चवा दम्बमोवि उत्पत्तिः।

अर्थ—द्रव्य पयाय रहित नहीं होता, पयाय की उत्पत्ति द्रव्य से है।

## ॥ विशय स्वभाव ॥

- \* तत्र अस्तित्व उत्तरमामान्य स्वभावस्य ते  
 चोत्तरमामान्य स्वभावा अनन्ता अपि व्यक्तेर्  
 षोडशः १ अस्तित्वस्वभावः २ नास्तित्व स्वभावः  
 ३ नित्यस्वभावः ४ अनित्यस्वभावः ५ एकस्वभावः  
 ६ अनेक स्वभावः ७ मेदस्वभावः ८ अमेदस्वभावः

\* उपरोक्त अस्तित्वभावा उत्तर सामान्य स्वभाव मयी है। ये उत्तर-मामान्य "विशेष" स्वभाव अनन्ते हैं तथापि तेरह प्रकार यहा कहा है। मूल मुगम है।



९ मध्यस्वभाव\* १० अमध्यस्वभाव ? ? वक्तव्यस्वभाव  
 १२ अवक्तव्य स्वभाव १३ परम स्वभाव इत्येवरूप  
 वस्तु सामान्यानन्तमयम् ॥

अर्थ—अस्तित्व उत्तर सामान्य स्वभाव मयी है, परन्तु मैं उत्तर सामान्य \* स्वभाव अनन्त है, परन्तु अनेकात् जयपताकादि ग्रन्थों में तेरह प्रकार कहा है उसे संक्षेप से वहाँ लिखने हैं। नाम मूल पाठ में सुलभ है और विवेचन आगे सविस्तार लिखेंगे।

## ॥ अस्तिस्वभाव का लक्षण ॥

॥ मद्रूप्यादिचतुष्टयेन व्यापकव्यापकादि—

सम्बन्धिस्थिताना स्वपरिणामत् परिणामान्तरागमनद्वय

वस्तुन मद्रूपता परिणतिः अस्तिस्वभावः ।

अर्थ—पूर्व क्रमानुसार पहिले अस्तिस्वभाव का लक्षण बताते हैं  
 “स्व” द्रव्यादि चारों का रूप बताते हैं ।

(१) अपने गुण पर्याय के समुदायिन् आधार को स्व द्रव्य कहें ।

\* उत्तर सामान्य स्वभाव को विशेष स्वभाव कहते हैं ।

॥ स्व “द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव” चारों धर्मों के व्यापकादि सम्बन्ध से स्थित हो स्व परिणाम से परिणामांतर जिस की गति न हो इस प्रकार वस्तु की मद्रूपता परिणति को अस्ति स्वभाव कहा है ।

(२) अपने प्रवेश रूप मय पर्यायों की अवस्था का अवगाह स्थान यही उसका स्व देश है।

(३) पर्याय के कारण का उद्गार, व्यय रूप वर्तना यही उसका स्व काल है।

(४) अपने मय गुणपर्याय के कार्य धर्म को स्वभाव कहते हैं। इन चारों को जीव में धनते हैं।

जैसे—१ अपने गुण पर्याय का उत्पादक हो वह स्व द्रव्य, २ अमंल्य प्रवेश है वह स्वक्षेत्र, अवकाशानना, देशनादि जितने गुण हैं उसके पर्याय का जो देश वह स्वक्षेत्र, ३ पर्याय के कार्य कारणों का उत्पाद, व्यय वह स्वकाल, ४ अतीत अनागत वर्तमान का परिणामन वह स्वभाव है। यथा—नान गुण के पर्याय का कार्य धर्म बोधत्व, वेतृत्व परिच्छेदप्रतिषेधन, इत्यादि वह स्व स्वभाव चारों प्रत्येक द्रव्य में अस्ति रूप स्वभाव है। स्व परिणाम से परिणामांतर नहीं होते। अपने स्वभाव में शुद्ध (स्वांग) नहीं होना ऐसी वस्तु की सद्रूपता परिणति (अवस्था) को अस्तिस्वभाव कहते हैं। यह अस्तित्वभाव सब द्रव्यों में अपने अपने गुण पर्याय का समझना चाहिये। नैत—जीव है वह अनीव रूप में, एक जाव है वह अय जीव रूप में, एक गुण है वह अय गुण रूप में कदापि परिणत नहीं होता।

ज्ञानगुण में दर्शनगुण का जातिना है, और ज्ञानगुण की अस्तित्व है। एक गुण के अनेक पर्याय हैं। ये पर्याय धर्मत्व रूप से मरोखे हैं। एक पर्याय दूसरे पर्याय में नहीं है। और दूसरे पर्याय का धर्म

पहिले पर्याय में नहीं है। वे सब अपने अपने धर्म से अस्तित्व रूप हैं।  
यह पहिला अस्तित्वभाव कहा।

## ॥ नास्ति स्वभाव लक्षण ॥

\* अन्यजातीयद्रव्यादिना स्वीयद्रव्यादिचतुष्टयतया'  
व्यवस्थितानाम् विवक्षिते परद्रव्यादिक मर्षद्वेषा -  
भावाविच्छिन्नानां अन्यधर्माणाम् व्यावृत्तिरूपो भावः  
नास्तिस्वभाव यथा जीवे स्वीया  
ज्ञानदर्शनादयो भावाः अस्तित्वे  
परद्रव्यस्थिता अचेतनादयो भावा नास्तित्वे  
सा च नास्तिता द्रव्ये अस्तित्वेन वर्तत घटे  
घट धर्माणा अस्तित्व पटादिमर्ष पर द्रव्याणा  
नास्तित्व एव सर्वत्र ।

ॐ विजातीय-द्रव्य के रू द्रव्यादि च रा अपने गुण पर्याय में  
अवस्थित हैं। विवक्षित द्रव्यादि में पर द्रव्यादि का मर्षदा अभाव है  
इस अभाव को ही नास्ति स्वभाव कहते हैं। जैसे जीव में अपने ज्ञान-  
दर्शनादि भावों की अस्तित्व है, और परद्रव्यादि में रहे हुए अचेतनत्वादि  
भावों की नास्तिता है। और वह नास्तिता द्रव्य में अस्तित्व में है।  
जैसे—घट में घट धर्म की अस्तित्व है और पट आदि पर धर्म की  
नास्तिता है। इसी प्रकार सब पदार्थों में समझ लेना चाहिये।

अर्थ—“दूमरा नास्ति धर्म” अन्य जातीय द्रव्य हैं ये अपने स्वद्रव्य, स्वनेत्र, स्वशाल, और स्वभाव रूप में अगस्त्य हैं। निवर्तित द्रव्य में उसका सर्वथा अभाव है। उम अस्तित्ता अभाव को नास्तिस्वभाव कहते हैं। चैत—चौत में ज्ञानदर्शनादि अपना जो स्व स्वभाव है, वह अस्तिरूप है और परद्रव्य के अचेतनादि स्वभाव उम की जीत में नास्तिता है। यह परधमापेक्षी नास्तिता जीत द्रव्य में अस्तिरूप है। घट में घट धर्म है मलिये घट में घट धर्म को अस्तिता है। परन्तु पट आदि पर द्रव्य की नास्तिता है। क्योंकि वह धर्म घट में नह है। उमे नास्ति स्वभाव कहते हैं। तथाच भगवती सूत्रे —

अथित अत्यिते परिणमयी, नात्थित नत्थिते परिणमयी ॥

॥ तथाच स्थानाग सूत्रे चौभगी ॥

मिपभन्वि, मिपनत्थि,

मिपभत्थिनत्थि, मिपभत्ततर ॥

“पुन निरेपावश्यक मूर में भा रहा है॥ यथा —”

मदमद् विशपणाओ, मरदेउवह्धिओरलभाओ ॥

नाणफनाभावाओ मिच्छादिठि म अनाणम् ॥१॥

जो वस्तु या अग्नि, नाग्नि पना जाने वह सम्यग ज्ञानी और जो न जाने वह मिथ्यात्वो। उपरोक्त गाथा को टोका यह है।

स्याद्वादोपलक्षित वस्तु स्याद्वादश्च सप्तभगी परिणाम

एकै कस्मिन्नद्रव्येगुणेषर्पाये च सप्त मप्तभगा भवत्येव अत

अनन्तपयाय परिणते वस्तुनि अनन्तः सप्तभगयोभवन्ति ॥ इति  
रत्नाकरायतारिका म कहा है —द्रव्य, गुण, पर्याय में अपने अपने  
रूप भेद से सात भाग होते हैं । इस सप्त भगी को ही स्याद्वाच कहत  
हैं ।

## ॥ सप्त भगी स्वरूप ॥

❧ तथाहि—स्वपर्याये परपर्याये रूभयपर्यायै सदभावेना  
सद्भावेनोभ यभावेन् चार्पितो विशेषतः कुम्भ अकुम्भः  
कुम्भाकुम्भो वा अवक्तव्यो मयरूपादिभेदो भवति  
सप्त भगी प्रतिपाद्यते इत्यर्थः ओष्ट ग्रीना कपाल  
कुक्षिबुध्नादिभिः स्वपर्यायै सदभावेनार्पितविशेषत  
कुम्भकुम्भो खण्यते सन् घट इति प्रथम म गो भवति  
एय जीवः स्वपर्यायै, ज्ञानादिभिः अपितः सन् जीवः ।

❧ जैसे—स्वपर्याय के सदभाव से पर पर्याय के असद भावसे और  
रुभय पर्याय के सद, असद भाव से विद्वत्स्वपूजक स्थापना करने से कुम्भ,  
अकुम्भ, कुम्भाकुम्भ वा अवक्तव्य रुभय रूपादि भेदोंसे सप्तभगी होती है ।  
जैसे—ओष्ट, ग्रीना, कपाल, कुक्षि, बुध्नादि स्वर्पायों में अस्ति न्य सदभावपने  
अर्पित (स्थापित) कुम्भको कुम्भ कहते हैं । इति घट स्वस्य प्रथम भग होता  
है इसी प्रकार जाब ज्ञानादि स्वपर्यायों में अपित को जीव कहत हैं ।  
( मूल में स्यत् पद नहीं है ) ।

अर्थ—सप्त भंगी स्व द्रव्य की अपेक्षा से है, परन्ती अपेक्षा से नहीं। स्व विपरी परिणामन वही अस्ति धर्म है। और पर धर्म का असद्भाव यह नास्ति धर्म है। इसलिये यह सप्त भंगी वस्तु धर्म है। विरोधापहरण से सप्तभंगी का स्वरूप लिखने हैं—एक विवक्षित वस्तु "स्थपयाय" अपने पर्याय से "सद्भाव" अस्तिरूप है, और पर धर्म असद्भाव यह नास्ति धर्म है। जो अस्ति और नास्ति धर्म है, यह वस्तु में मन (एक) काल में होता है। वस्तु में अनेक धर्म हैं वे सब धर्म फेवली जो एक समय समकाल में भास मान होत हैं परन्तु वचन (वचनारण) रूप से अनुक्रम ही कहे जा सकते हैं, और छद्मस्त के भ्रमा में तो वे सब धर्म समकाल सहस्रण रूप है। तथापि व्यवयोग अमर्यात समयी है। अनुक्रम पूर्वापर सादृष्ट है, इसलिये सप्तभंगी भासरूप है। वस्तु मनकिति की भ्रमा में, फेवली के भास में समकाल है। वही श्रुतगानी क भाषण में क्रमपूर्वक है, क्योंकि भाषा अनुक्रम से घोलती जाती है। इस भासे स्थान पद पूर्वक प्रवण करने से यह सत्य है। अन्यथा दूषित होती है, इसी कारण स्थान पद पूर्वक सप्त भंगी ★ कही गई है।

★ सप्त भंगी का रूप—(१) स्थान् अस्ति घट (२) स्थान् नास्तिघट (३) स्थान् अवक्तव्यघट (४) स्थान् अस्तिनास्तिघट (५) स्थान् अस्ति-अवक्तव्यघट (६) स्थान् नास्तिअवक्तव्यघट (७) स्थान् अस्तिनास्ति-अवक्तव्य घट। इन सात भागों में प्रथम के तीन भागों सप्तलक्ष्मी पहलात्रे हैं और शेष चार भागों विक्ला देशी कह जाते हैं।

द्रव्य गुण, पर्याय, स्वभाव सत्र द्रव्या में सात भागों होने हैं। उसे षट्पात पूर्वक समझने हैं। जैसा लोठ, गला, काठा, कपाल, तला, कुक्षि, पट, बुध्न इत्यादि स्वपयाया से घट, अस्तिरूप हैं। उस में स्वपयाय अस्तिरूप स्थापित करने से घट, घट रूप से मनु है। परन्तु नास्ति धर्म की अस्तित्वा रखन के लिये स्यान् पद पूर्वक कहना उचित है, इसलिये स्यान् अस्तिघट यह प्रथम भग ॥

जीवादि द्रव्य सब एक जानीय द्रव्य है। तथापि समारी एक चर में जैसा ज्ञानादि गुण है, वैसा हमरे में नहीं है। इस लिये सब द्रव्य स्वधमपन ही अस्ति है। पर धर्म में नास्ति है। इस प्रकार स्यान् अस्ति जीव यह प्रथम (पहला) भाग है।

## ॥ दूसरा भग ॥

तथा—पटादिगतैस्त्रकूपाणादिभिः परपर्यायैरमदभावनापित  
अनिर्गोपित अकु भो भवति सर्वम्यापि घटस्य परपर्यायरसत्त्वं  
निवृत्त्यायाममनुषट एव जीवो ऽपि मृत्तत्वादि पयायै यमत्  
जीव इति द्वितीयो भग ।

अर्थ—‘पट’ वस्त्र में त्वम् — वस्त्र, पाणादि = रक्षाणि पयाय है। वह घट में नहीं है। किंतु पट में ही है। घट में इस पयाय का नास्तिता है। उक्त पर पर्याया की असद्विमान निवृत्ता = अपेक्षा से घट नास्ति स्वभाव है। इति स्यान् नास्तिघट, इमा प्रकार जान में भा मूर्ति, अवतनादि पर्याय न होने से इति स्यान् नास्ति जीव। क्योंकि परपयाय का अस्तित्वा स्वभाव सत्र द्रव्य में है।

## ॥ तृताय भग ॥

नया— मरापट स्वपरो भय पर्यायै मद् भावामरभाभाया  
 मत्तामत्वाभ्यामपिनो युगपद्वक्तुमिष्टो ऽ उक्तव्यो भवति,  
 इत्यपरपर्यायमत्तामत्वाभ्या परैरुताप्यभांकरितुन शब्देन मर्य-  
 भ्यापि तस्य वक्तुमशक्यत्वादिति, एवं नीचस्यापि  
 मत्तामत्वाभ्यामेकमयेन् उक्तुमशक्यत्वात् स्यात् अत्रक्तव्यो  
 जीव इति तृतीयो भग । एतेन च मरणादपि सकल जीवा-  
 न्निव वस्तु ग्रहणपणित्वात् ॥

अर्थ— घटादि सब पदार्थ अपने सत्भाव पर्याय से अस्ति और पर  
 पदाय से नास्ति, अतः उपर्याय की अस्तित्वा और पर पदाय की नास्तित्वा  
 उभय धर्म समन्वित है । तथापि एक समय में कह नहीं जा सकता, इन  
 दोनों धर्मों का साकेतिक शब्द भी, एक समय में उच्चारण नहीं कर  
 सकते । यद्यपि मैं उभय ( दोनों ) धर्म, एक समय समझता ( एक साथ )  
 अस्तित्व है । उते अवरोध करने के लिये ही स्यात् शब्द प्रयुक्त स्यात्  
 अवरोधन एवमवरोधन धर्म । कदापि क्रिया को ऐसा अवरोध न हो जाय  
 कि यद्यपि म सत्त्वा अगोचर ही है, इस दोष को निवारण करने हेतु  
 ए. शब्द शब्द का प्रयोग किया गया है । इति स्यात् अवरोधनव्यवस्था । इसी  
 तरह ज्ञान में भी अस्ति, नास्ति उभय धर्म एक समय नहीं कहा जा  
 सकता । इसलिये स्यात् अवरोधनव्यवस्था, ये तीनों भागो सकलान्तेषु, कहे  
 जाते हैं ।  
 रूप म ग्रहण करते हैं ।



## ॥ चतुर्थ भग ॥

अथ चत्वारो विकलादेशः ॥ तत्र एकस्मिन् देशे  
स्वपर्यायसत्त्वेन अन्यत्र तु परपर्यायसत्त्वेन सरव  
असरच भवति घटो ऽ घट इव एव जीवोपि स्वपर्यायै,  
सन् पर्यायै असन् इति चतुर्थो भग ।

अर्थ— 'अत्र चार विकलादेशा' । वस्तु के एक देश प्राही को विकल  
कही कहत हैं । जैसे— वस्तु के एक देश में स्वपर्याय का अस्तित्व और  
पर पर्याय का नास्तित्व अत्रापण किया जाय उस समय वस्तु सद्, अम  
रूप पने हैं । अमान घट है और घट नहीं । इसी तरह जीव स्वपर्याय स  
सन्, पर पर्याय से असत् वह एक ही समय में अस्ति, नास्ति रूप है  
परतु कहने के लिये असत्ता के समय चाहिये । वारते स्थान पद पूरक चौथ  
भग स्थान अस्ति, नास्ति कहा ।

## ॥ पाचवां भग ॥

तथा— एकस्मिन् देशे स्वपर्यायै, सद्भावेन विवक्षित,  
अन्यत्र तु देशे स्वपरो भव पर्यायै, सत्त्वासत्त्वा भ्या  
युगपद सकेतिकेन शब्देन वस्तु विवक्षित सन् अत्र —  
वक्तव्य रूप पचमो भगो भवति । एव जीवोपि चेतन  
त्वादिपर्यायै सन् शेषे वक्तव्य इति ।

अय—एक देश में स्वपर्याय अग्नि रूपमे है और अन्य=दूसरे देशमें  
 ए पर दोना पर्याय अग्निनास्ति युगपत् असत्केतिक शब्द से विविक्षित  
 हो, तेसी अवस्था में अग्नि अवस्तव्य नामक पाचवा भग होता है। ऐसे  
 ही जीव में भी चेतनापि पर्याय के अस्तित्व और शेष पर्यायों से अवस्तव्य  
 है। इति स्यात् अवस्तव्य पञ्चम भग ॥

## ॥ छट्ठा भग ॥

तथा—एक देशे पर पर्यायै रसदभावेनापितो विशेषतः  
 अन्यैस्तु एपर पर्यायै सद्भावा सद्भावाभ्याम्  
 सत्त्वामत्वाभ्या युगपद सांकेतिकेन शब्देन वक्तु  
 विवक्षितकुम्भोऽ मन् वक्तव्यश्च भवति । अकुम्भो  
 वक्तव्यश्च भवतीत्यर्थ देशे तस्या कु मत्वात् देशे  
 अवस्तव्यादिस्ति पटो भग ,

अय—एक देश में परपर्याय असद्भाव = नास्तित्वा स्थापित की  
 जाय, और अन्य प्रश्न में ए पर पर्याय से अस्तित्वास्ति युगपत् एक समय  
 अवन्तार रूप होने से कहा नहीं जा सकता। और, जिना कहे श्रोतागण  
 को ज्ञान कैसे हो। इस वास्ते स्यात् पद से अन्य भागों की अपेक्षा रखते  
 हुए तथा सत्र धर्मों की समझालीनता जानने के लिये स्यात् नास्ति अव-  
 स्त्प नामक छट्ठा भग कहा। एव जीव भी पर पर्याय से नास्ति तथा ए  
 पर उभय पर्याय से अवस्तव्य पूर्ववत् समझ लेना। इति स्यात् नास्ति अव-  
 स्त्व रूप छट्ठा भग कहा।

## ॥ सप्तमं भग ॥

तथा—एक देशे स्वपर्यायै सद्भावेनापितः एकस्मिन्  
देशे परपर्यायै रसद्भावेनापितः अन्यस्मिन् देशे  
स्वपरोमपर्यायै सद्भावा सद्भावाम्भ्यां  
युगपदेकैन् शब्देन् वक्तु निबधितः सन्  
असन् अवक्तव्य मयति इति सप्तमो भगः

एतेन एकस्मिन् वस्तुन्यपितानर्पितन् सप्तमो भग उक्ता ॥

अर्थ—एक देश में स्वपर्याय से अस्मिता अर्पित की जाय और एक देश में पर पर्याय से नास्मिता, उक्त दोनों पर्याय एक समय एक साथ रहत हैं तथापि वचन से नहीं कहे जा सक्ते इस अपेक्षा से स्यान् अस्ति, नास्ति अवक्तव्य यह सातवा भग कह। यह मन्त्र भंगी अपित ० अनर्पि अर्थात् मुख्यता-गौणता की अपेक्षा में कही।

## ॥ जीव में सप्त भगो ॥

ॐ तत्र जीव स्वधर्मे शानादिभिः अस्मिन्त्वेन वर्तमान

तेन स्यात् अस्तिरूप प्रथम भग तत्र स्वधर्मा अस्तिपद गृहीता

\* “अर्पितानर्पित सिद्धे” तत्त्वार्थ सूत्र अ० ५ सूत्र ३१ मं नेरो ।

ॐ जीव स्वधर्मशानानि पर्याय से अस्ति है। इस वाक्ये स्यान् अस्ति रूप प्रथम भागा, यहा स्वधर्म अस्ति पद से शेष नास्तित्वादि तत्र अवक्तव्य धर्म का स्यात् पद से ग्रहण होता है।

शेषानास्तितदयोधर्मा अयक्तव्याश्च स्यात् पदेन् समृद्धिताः

अर्थ—स्वप्न से सप्तमगी कहते हैं। एक द्रव्य में, एक गुण में, एक पर्याय में और एक स्वभाव में नित्य हमेशा सात सात भागे हुआ करते हैं।

( स्याद्वाद स्वप्नकृत्यत्तारिच में कहा है—यथा )

एकस्मिन् जीवादौ अनन्तधर्मा पेषया

सप्तमगी नामानन्त्यम् । इति वचनात् ।

“तथा च सुषुप्तद्वारे” । गाथा-“अस्थिजीवे” इत्यादि

(१) गुण पर्याय के समुदाय का आधार ही जीव का स्व द्रव्य है, (२) असत्त्व प्रवेश या अगुन्तलघु का मान स्वत्तेष्व है (३) उत्पाद, व्यय का भिन्न परिणामन स्वभाव स्वप्नल है (४) अनन्त ज्ञान, दर्शन, धर्म, उपयोग अज्यायाद, अरपी, अशरीरी, परमसुख, परम मार्गव, आर्जव, स्वरूप भोगी प्रमुख स्वरूपभाव है। तथा अनन्त ज्ञेय, ज्ञायक पने जीव द्रव्य अस्ति है। इस प्रकार जीव के ज्ञानादि गुण, समस्त ज्ञेय ज्ञायक रूप शक्ति स अनन्त हैं। अविभाग रूप हैं। एक एक पर्याय अविभाग में सब अभिलाप, अनभिलाप का ज्ञायक पना है। जैसे मति, श्रुति, अवधि और मन पर्याय प्रत्येक ज्ञान के अविभाग पर्याय जुड़े जुड़े हैं। केवल ज्ञान के पर्याय भी जुड़े हैं।

“विरोधावश्यक” गणधरवाद में कहा है—कि जो आवर्ण योग्य वस्तु भिन्न है। उसका आवर्ण भी भिन्न है। उसे क्षयोपशमादि भेद से परोक्ष या देश से जानते हैं। और सम्पूर्ण आवर्ण के क्षय होने से प्रत्यक्ष

रूप जानने हैं। केवल ज्ञान मय भाषा का प्रत्यक्ष दायक है। उससे प्रकट होने पर दूसरे ज्ञान की प्रशंसा है। तथापि भिन्न पने नहीं। केवलज्ञान का ज्ञान पना कहा जाता है। परं आचार्यों का मत है कि ज्ञान क अविभाग पर्याय सब एक ज्ञान के हैं। उन अविभाग पर्यायों में धर्मादि जानने की शक्ति अनेक प्रकार की है। उसी में की जो शक्ति प्रकट होती है उसके मति ज्ञानादि भिन्न भिन्न नाम हैं और सब आचार्यों के ज्ञान होने से एक कवल ज्ञान रहता है। छद्मस्थ को ज्ञान का भास है, ऐसी व्याख्या भी है।

जीव अपने ज्ञानानि स्वगुण पर्याय में स्थापकत्व, परिच्छेदकत्व, धेतृत्वादि रूप में अस्ति है। इस प्रकार सब गुणों में स्वधर्म की अस्तित्व है। और अविभाग रूप पर्याय के समूह की एक प्रकृति को गुण कहते हैं। यह स्वकार्य करण धर्मपने अस्ति है। एवं छहों द्रव्यों में स्वस्वरूप पने अस्तित्व है। और नास्तित्वादि छहों धर्मों की सापेक्षता रखने के लिये स्यात् पद पूर्वक बोलना चाहिये, इस धारो स्यात् नास्तित्वात्मक प्रथम भग कहा। अस्ति धर्म है। यह नास्ति सहित है। स्यात् शब्द है, यह अस्ति धर्म में नास्ति आदि धर्मों की सत्यता प्रकट करने धार है।

## ॥ दूसरा भग ॥

• तयो-स्वजात्यन्यद्रव्याणां तद्धर्माणां च

• स्वजातीय अन्य द्रव्यों का तथा उनमें रहे हुये धर्मों का तथा विजातीय पर द्रव्यों का तथा उन में रहे हुये धर्मों का जीव में सर्वथा अभाव होने से नास्ति धर्म है। इस लिये स्यात् नास्ति रूप दूसरा भागा होता है। इस में धर्म की नास्तित्व नास्ति पद से ग्रहण करके शय अस्तित्वादि धर्म को स्यात् पद में ग्रहण किया। इति द्वितीय भग ॥

निजाति पर द्रव्याणा तद्धर्माणा च जीवे  
 सर्वथैव अभावात् नास्तित्व तेन् स्यात्  
 नास्तिरूपो द्वितियो मग अत्र पर धर्माणा  
 नास्तित्व नास्तिपदेन् गृहीत्व शेषा  
 अस्तित्वादय स्यात् पदेन् गृहीता इति ॥ ५

अर्थ—“द्वितीय भागा’ किसी एक जीव के स्वरूप को लक्ष में  
 लय कर उसके नियम में कहा जाता है। उससे अन्य जो सिद्ध, ससारी  
 पाव हैं, उसने गुण, पर्याय, अस्तित्वादि धर्म की विवक्षित जीव में  
 नास्तिता है। तथा अनीय द्रव्य और उसके जड़तादि धर्म की जिस जीव  
 की विवक्षा की जा रही है उसमें नास्तिता है। जैसे अग्नि में दाहक  
 धर्म है। उसके समीप जो दूसरा अग्नि का कण पड़ा है उसमें भी  
 दाहकता है। तथापि उसका दाहन धर्म पूर्व वाले से भिन्न है। अग्नि  
 का दाहक पन कणायें में नहीं है। कणायें या दाहकत्व अग्नि में नहीं है।  
 इसा प्रकार एक जीव का क्षान्तादि गुण वह दूसरे में नहीं है। यदि  
 उपयोग का सदृशता होने से वस्तु को सदृश रूप जानते हैं तो भी ये  
 अपने अपने उपयोग रूप गुण के पर्याय से जानते हैं। एक द्रव्य का गुण  
 ग्याय दूसरे द्रव्य में नहीं आता जाता। इसी वांसे स्वतन्त्रात् अन्य द्रव्य  
 का द्रव्य गुण पर्याय व धर्मपने की विवक्षित जीव में नास्ति है। इसी  
 प्रकार गुण में भी अन्य द्रव्यादि की नास्तिता है। तथा पर्याय के अवि  
 भाग में भा अन्य द्रव्यादि की नास्तिता है। तथा पर्याय के अविभाग में

भी अन्य स्वजातीय अविभाग कार्य का कारणता की नास्तिकता है। जीव पद द्रव्य, पर क्षेत्र, परफान, परभावपने नास्तिस्वभाव, होने से नास्तिकता में जीव में रही हुई है। इसलिये स्थान्, नास्ति जीव यह भाग उसमें पाया जाता है। यह केवल एक नास्तिपने की व्याख्य करते हुये शेष अस्ति आदि धर्म की उपेक्षा न हो मयान् अस्तित्व परिणामिकत्व, शायकत्व आदि अस्त धर्म की सापेक्षता रखने के लिये ही स्थान् पद का प्रयोग किया गया है। जिससे अन्य धर्म का भास प्रकट होता रहे, अर्थात् सत्यता प्रकट हो एवं स्थान् नास्ति द्वितीय भग।

॥ केषाचिद्भ्रमाणा वचनागोचरत्वेन तेन स्यात्  
अवक्तव्यः इति तृतीयो भग वक्तव्य धर्म  
सापेक्षार्थं स्यात् पद ग्रहणम् ॥

अर्थ- 'तीसरा भग' वस्तु में कितने धर्म ऐसे हैं जो वचन द्वारा कहे नहीं जा सकते, उसे अवक्तव्य कहने हैं। इसे केवली भगवान् अपर ज्ञान से जानते हैं। तथापि ये वचन उच्चारण से कहे नहीं सकते, ऐसे धर्म की अपेक्षा से वस्तु अवक्तव्य है। वह सर्वथा अवक्तव्य ही नहीं है कई एक धर्म वस्तु में वक्तव्य भी हैं। उसकी सापेक्षता रखने के लिये स्थान् पद पूर्वक स्थान् अवक्तव्य यह तीसरा भग कहा है।

॥ वस्तु में कई धर्म ऐसे हैं जो वचन द्वारा नहीं कहे जा सकते इस लिये स्थान् अवक्तव्य नामक तीसरा भग होता है। वक्तव्य की सापेक्षा रखने के लिये स्थान् पद ग्रहण किया गया है।

तत्र अस्तिकवने अमख्येया नास्तिकवने ऽप्य  
सरयेयाः समया. वस्तुनि एक समये अस्तिनास्ति  
स्यमावौ ममवर्तमानौ तेन स्यात् अस्तिनास्ति रूप  
चतुर्थे म ग ।

अर्थ—चौथा भङ्ग, अस्ति शब्द को उच्चारण करने के लिये असम्भ्याता  
समय चाहिये, इसी प्रकार नास्ति शब्द उच्चारण करने के पास भी  
असम्भ्याता समय चाहिये, और वस्तु में अस्तिनास्ति दोनों धर्म एक  
समय में एक साथ प्रवर्तमान हैं । इन दोनों धर्मों का एक साथ ज्ञान  
कराने के लिये, और जो अस्ति है, वह नास्ति न हो और जो नास्ति है,  
वह अस्ति न हो, इसकी सापेक्षता के लिये स्यान् अस्ति नास्ति नामक  
यह चौथा भ ग कटा ।

तत्र अस्तिनास्ति भावा. सर्वे वक्तव्या एव न अवक-  
तव्या इति सकानिवारणाय स्यात् अस्ति अवक्तव्य  
इति प चमो म ग । स्यात् नास्ति अवक्तव्य इति  
पष्ट अत्र वक्तव्या भावा. स्यात् पदे प्रहीता ।

अर्थ—यद्वा शङ्का समाधान करते हैं कि अस्तिनास्ति भाव साथ  
वक्तव्य ही हैं ? किन्तु अवक्तव्य नहीं है ? इस शङ्का को निवारण  
करने के लिये स्यान् अस्ति अवक्तव्य यह पाचवा भङ्ग कहा । इसी प्रकार  
स्यान् नास्ति अवक्तव्य छहवा भङ्ग । यद्वा वक्तव्य भाव स्यात् पद से  
प्रहण किया है ।



\* तत्र अस्तिभावाः वक्तव्या तथा अवक्तव्या,  
 तथा नास्तिभावाः वक्तव्या अवक्तव्या एकस्मिन्  
 वस्तुनि, गुणे, पर्याये एकसमये परिणमनमाना  
 इति नापनार्थं स्यात् अस्तिनास्ति अवक्तव्य इति  
 मतमो भग । अत्र वक्तव्य भावाम्ते स्यात् पदे  
 सप्रदीता इति अस्तित्वेन अस्तिधर्मा नास्तित्वेन  
 नास्तिधर्मा युगपदुभयस्वभावत्वेन वक्तुमशक्यत्वात्  
 अवक्तव्यः स्यात्पदे च अमत्यादिनामेव नित्यानित्या-  
 धनेकान्त संप्राहकम् ।

अर्थ— अस्ति और नास्ति स्वभाव वक्तव्य तथा अवक्तव्य दोनों  
 रूप से हैं । ये एक समय एक वस्तु में, एक गुण में एक पर्याय में सम

\* अस्ति स्वभाव वक्तव्य और अवक्तव्य है । इसी प्रकार नास्ति  
 स्वभाव भी वक्तव्य, अवक्तव्य है । इन दोनों धर्मों का एक वस्तु में, एक  
 गुण में, एक पर्याय में एक समय एक साथ परिणमन होता है । इस अव-  
 बोध के लिये स्यात् अस्ति नास्ति अवक्तव्य यह सातवा भग कहा । यह  
 वक्तव्यादि भावों का स्यात् पद से ग्रहण किया है ।

अस्तिपने में अस्ति धर्म और नास्तिपने में नास्तिधर्म दोनों एक सम  
 उभयरूप कहने में अनर्थ होने से अवक्तव्य है । और स्यात् पद अस्ति ता-  
 नित्वा नित्यत्व आदि अनेकान्त संप्राहक है ।

काल अर्थात् एक साथ परिणमन होते हैं। इस अवबोध के धास्ति स्यान् अस्तित्नास्ति अवक्तव्य सातवा भ ग कहा। यहा अस्ति है, षद् नास्ति न हो, और नास्ति है वह अस्ति न हो, तथा वक्तव्य, अवक्तव्य रूप परिणत न हो जाय, इसका ज्ञान करने के लिये स्यान् पद ग्रहण किया। अस्तित्पने के भाव को अस्तित्धर्म, नास्तित्पने के भाव को नास्तित्धर्म ग्रहण करता है। उक्त दोनों धर्म समकालीन होने से उच्चारण अशक्य है, (असमर्थ) है। इसलिये अवक्तव्य है। जो स्यान् पद है, षद् अस्तित्धर्म नास्ति धर्म, अवक्तव्य धर्म, नित्यत्व, अनित्यत्व प्रमुख अनेकात्त संप्राद्वक 'अवबोधक' है। जै :-

अस्तित्धर्म है षद् नित्यपने, तथा अनित्यपने, एकपने व अनेकपने, भेद पने या अभेदपने इत्यादि अस्तित्धर्म में अनेकात्तता है। उसे स्याद् पद सूचक करता है क्योंकि वस्तु के एक गुणमें अस्ति है। इसी प्रकार नास्तित्त्व, नित्यत्व, अनित्यत्व, भेदत्व, अभेदत्व, वक्तव्य, अवक्तव्य, भयत्व, अभयत्वादि अनेकात्त स्वरूप को स्याद्वाद कहते हैं। उसका साकेतिक वाक्य ही स्यान् पद है।

आत्म द्रव्य में त्व धर्म की अस्तित्ता है। पर धर्म की नास्तित्ता है। त्व गुण का परिणमन अनित्य है। वही गुण रूप में नित्य है। तथा द्रव्य पिंड रूप से एक है। और गुण, पर्याय रूप से अनेक है। आत्मा कारण, कार्य रूप से प्रति समय जो नवीनता प्राप्त करता है उसे भवन धर्म कहते हैं। भवन धर्म प्राप्त आत्मा, अपने निज स्वभाव का परित्याग नहीं करता उसे अभवन धर्म कहते हैं। इत्यादि अनेक धर्म परिणति

आत्मा है। इसी प्रकार पट द्रव्य के अवबोध धारण कर हेयोपादेयपने श्रद्धा, भास को प्राप्त करे उसे सम्यक् ज्ञान, सम्यक् दर्शन कहते हैं। और आत्मा अगुह्यता पान्न पर फर्ता, परमोक्ता, परमाहवतापन है, उसे दूर करने का उपाय (साधन) करता हुआ, आत्मा अपने मूलवर्म में रहे ऐसी रुचि और उद्यम करना श्रेयस्कर है।

स्यात् अस्ति, स्यात् न अस्ति, स्यात् अवस्तव्य रूपास्त्रयाः।  
सकलादेश सम्पूर्णस्तुघर्मग्राहकत्वात्, मूलतः  
अस्तिभावाः अस्तित्वेन सन्ति, नास्तित्वेन (न)  
सन्ति एव मत्तभगा । एव नित्यत्वमप्तभगी  
अनित्यत्व सप्तम गी एव सामान्यधर्माणाम्,  
विशेषधर्माणाम्, गुणानां, पर्यायानाम् प्रत्येक मध्य  
म गी तद्यथा ।

अर्थ— स्यात् अस्ति स्यात् न अस्ति, स्यात् अवस्तव्य ये तीनों भगवत्सु के सम्पूर्ण रूप को ग्रहण करने हैं। इसे सकलादेशी कहते हैं। शेष रहे चार भगवत्सु विकलादेशी हैं। वस्तु के एक देश ग्राहक है। वस्तु में जो अस्तित्वमान है, वह अस्तिरूप है। वह नास्तिरूप नहीं है। और जो नास्तित्वमान है, वह नास्तिरूप है। वह अस्तिरूप नहीं।

प्रश्न— वस्तु में नास्तिपन्ता अस्तिपने कहते हो, तो नास्तिपने अस्तिपने को ना क्यों करते हो ?

उत्तर— नास्तिता अस्तिरूप है। अर्थात् नास्तिता नास्तित्वपने सत्तरूपता का निषे

नहीं किया है। असत् का निषेध है।

इसी प्रकार नित्यत्व, अनित्यत्व, सामान्य और विशेषादि धर्मों की सप्तभगा तथा गुण, पञ्चाय प्रत्येक में मिश्र भिन्न है। उसी को अगले सूत्र से बताया है।

ज्ञानज्ञानतन् अग्नि दर्शनादिभि स्वजातिधर्मै  
अचेतनादिभि विजातिधर्मै नास्ति, एव पाचास्ति-  
काय प्रत्येक स्वरूपाय मनन्ता सप्तभग्यो भवन्ति ।

अर्थ—ज्ञानगुण, ज्ञानगुणपने अस्ति है। दर्शनादि, स्व जातीय धर्म से, और अचेतनादि पर द्रव्य व्यापी सब विजातीय धर्मों की नास्तिता है। इसी प्रकार पञ्चास्तिकाय में अर्थान् प्रत्येक अस्तिकाय में अनन्त भगिया होती हैं। सप्तभगी को ही स्याद्वाद कहते हैं। सब द्रव्यों में उसकी उपयोगिता है।

॥ अस्तित्वा, नास्तित्वा अभाव में दूषण ॥

अस्तित्वा ऽ भावे गुणाभावात् पदार्थे शून्यतापत्तिः  
नास्तित्वाभावे कदाचित् परभावत्वेन परिणमनात्  
सर्वशक्करतापत्ति व्यञ्जकयोगे सत्ता स्फुरति तथा  
अमताया ऽ पि स्फुरणात् पदार्थानाम नियता  
प्रतिपत्ति तत्त्वार्थे "तद्रूपाव्ययनित्यम्"

अर्थ—यदि वस्तु में अस्ति, नास्ति धर्म न माना जाय तो इससे कौन सी हानि और वस्तु में कौन कौन दूषण आते हैं, उसे समझते हैं। वस्तु

में अस्ति स्वभाव न मानने से गुण, पर्याय का अभाव होगा और गुण पर्याय के अभाव में पर्याय शून्यता प्राप्त होती है ।

यदि जो वस्तु में नास्ति स्वभाव न मान तो, किसी समय वही वस्तु पर रूप ( वस्तु ) पने या परगुणपने प्राप्त हो जायगी । और जाय भा किसी समय अनापपने हो जायेगा । अनौर जीवपने हो जायेगा । इस से सर्व शङ्करता दोष प्राप्त होगा । ( व्यञ्जन० ) स योग और स्वाभाव से सत् धर्म ही स्फुरायमान होता है । जो धर्म नास्ति रूप है, उसकी सत्ता स्फुरायमान नहीं होती । यदि नास्ति धर्म न माने तो असत्तापने स्फुरायमान हो जायगा । और जत्र असत्ता स्फुरायमान होगी तत्र द्रव्य अनिश्चयात्मक हो जाएगा, इसलिये सब भाव अस्ति, नास्ति मयी हैं । व्यपकता दृष्टात पूवक समझाते हैं । जैसे— नए = फोर घडे में सुगन्धता की सत्ता है, पानी के सहयोग से वह वासना प्रकट होती है । घन्नादि में उसकी सत्ता नहीं है । इसलिये उसकी प्रकटता नहीं है । एव सर्वत्रापि भाव नियम ॥

तत्पर्य में अपने स्वभाव से नष्ट न हो उसे नित्य कहते हैं । यह तीसरा नित्यत्व स्वभाव है । इसके दो भेद हैं 'यथा— १'

## ॥ नित्य स्वभाव ॥

ॐ एका अप्रव्युतिनित्यता द्वितीय परपर्यनित्यता तथा  
द्रव्याणा ऊर्ध्वप्रचय तिर्यग प्रचयत्वेन तदेव द्रव्यामिति

ध पत्वेन नित्यस्वभाव नवनव पर्याय परिणमनादिभिः  
उत्पत्ति व्ययरूपोऽनित्य स्वभाव उत्पत्तिव्ययस्वरूप-  
मनित्यम् ॥ १ ॥

अर्थ—नित्यस्वभाव के दो भेद हैं । (१) अप्रच्युति नित्यता, (२) परपय नित्यता । अप्रच्युति नित्यता उसे कहते हैं जो द्रव्य उर्ध्वप्रचय, तिर्यग् प्रचयपने प्राप्त होता हुआ भी, स्वरूप पने वही द्रव्य है । ऐसा ध्रुवता रूप ज्ञान हो अर्थात् तीनों काल में सदा वही है । तथा अपने मूल स्वभाव को कभी न पलटे = न छोड़े उसे अप्रच्युति नित्यता कहते हैं । इस नित्यता में पूर्वात्त उर्ध्व प्रचय, तिर्यग् प्रचय कहा उसे समझते हैं ।

जो पहले समय द्रव्य की परिणति थी वह दूसरे समय नवीन पर्यायों के उत्पन्न होने से और पूर्ण पर्याय के व्यय = नारा सर्व पर्यायों की परावृत्ति होने पर भी, वह द्रव्य वही है, ऐसा ध्रुवता आत्मिक ज्ञान को उर्ध्वप्रचय कहते हैं । यह उर्ध्व = उपर का समय माही है । इस वास्ते उर्ध्वप्रचय कहा ।

तिर्यक् प्रचय = जीव मन अनन्ते हैं, और जीवतर सत्ता से सब तुल्य = सदृश रूप हैं । तथापि वे जीव भिन्न = हैं इस भिन्न सत्ता रूप

॥ एक अप्रच्युतति नित्यता, दूसरी परपर नित्यता । द्रव्य उर्ध्वप्रचय तिर्यक् प्रचय परिणत होते हुने भी, स्व द्रव्य पने ध्रुवहो उसे अप्रच्युति नित्य स्वभाव कहने हैं ।

नवीन नवीन पर्यायादि परिणमन भाव, उत्पत्ति, व्यय स्वरूप को अनित्य स्वभाव कहते हैं । उत्पत्ति व्यय = विनारा स्वभाव को अनित्य कहते हैं ।

ज्ञान को नियंत्रण प्रचय कहते हैं। उध्वप्रचय अर्थात् समयांतर अनेक उत्पाद, व्यय के परिवर्तन = पलटने पर भी यह जीव वही है, ऐसा जो ज्ञान यही नित्यस्वभाव धर्म ( लक्षण ) है, तथा कारण से कार्य उत्पन्न हुआ, इस का ज्ञान प्राप्त होना यह भी नित्य स्वभाव का धर्म है।

परपर नित्यता = जिस कारण से जो कार्य उत्पन्न हुआ उसका ज्ञान, तथा पुन दूसरे कारण से दूसरा कार्य हुआ इस का ज्ञान, इस प्रकार पुनः पुनः नवीन नवीन कार्यों के उत्पन्न होना पर भी जीव वही है ऐसा जो ज्ञान प्राप्त हो, और परम्परा रूप में चली गयी उसे उम परपर नित्यता कहते हैं। जैसे— प्रथम शरीर के कारण से राग था, वही राग घन, वस्त्रादि के कारण से तत्प्रत्यय राग अर्थात् कारण की नवीनता में राग की नवीनता हुई। परन्तु राग रहित आत्मा नहीं हुआ, ऐसी ही परम्परा उसको परम्पर नित्यता कहते हैं। इसका दूसरा नाम संचित नित्यता भी है।

अनित्य स्वभाव = कारण योग वा किसी निमित्त से उत्पन्न होने वाले नवीन नवीन पर्यायों की परिणामनता अर्थात् पूर्व पर्याय के व्यय ( नाश ) और अभिनव पर्याय के उत्पाद को अनित्य स्वभाव कहते हैं।  
“उत्पत्तिः, विनाश भाव को अनित्य स्वभाव कहते हैं।”

## ॥ पुनः नित्यम् ॥

\* तत्र नित्यत्व द्विविधं कुटस्थ प्रदेशादिना,  
परिणामिकत्वं ज्ञानादिनाम् । तत्रोत्पाद व्ययानेक  
प्रकारौ तथापि किञ्चिन्निश्च्यते ॥

\* अन्य प्रथा में नित्य स्वभाव के दो भेद कहे हैं (१) कुटस्थ, प्रदेशादि भेद से (२) परिणामिक, ज्ञानादि गुणों के भेद से। इन दोनों में के उत्पाद, व्यय रूप अनेक भेद हैं। तथापि ( किञ्चित् ० ) उनमें कुछ लिखते हैं।

अर्थ—अन्यग्रहों में नित्य स्वभाव के और भी दो भेद बताये हैं ।  
कुटस्थ और परिणामिक । कुटस्थ नित्यता उसे कहने हैं कि जीव के  
असंग्याने प्रवेश ये सख्यापने तथा क्षेत्रा \* अग्रगाह का पलटन-परिवर्तन  
नहीं होता और गुण का अविभाग पर्याय यह सब कुटस्थ नित्य रूप  
है ।

परिणामिक नित्य—ज्ञानादि गुण सब परिणामिक नित्य हैं । क्याकि  
गुण का धर्म ही ऐसा है । जो समय = पर कार्य रूप में परिणत होता  
रहता है । ज्ञाय का होना वही परिणामिक धर्म है । यही नीति है ।  
यदि ज्ञान को कुटस्थ नित्य रूप में मानने हैं, तो पहिले समय जो ज्ञान  
में जाना वही जान पना मन्दा 'समदा' रहेगा । परन्तु ऐसा नहीं होता ।  
क्षेय-पदार्थ नवीन भाव से नित्य परिणमन होने हैं । उस नवीन  
अवस्था का ज्ञान अर्थात् जान पना नहीं हो सक्ता । कुटस्थ मानने से  
पहले समय की ही अग्रग्या रहने में ज्ञान की अममर्थता हो जायगी ।  
क्षेय = पनादि पदार्थ जैसे पलटते हैं उसको जाने वही यथार्थ ज्ञान है ।  
प्रति समय नवीन भावों को जानना ही ज्ञान का परिणामिक नित्य  
स्वभाव है । ज्ञायकता शक्ति रूप से वह नित्य है और परिणामी पलटन  
स्वभाव में वह अनित्य है । ऐसे नित्य अनित्य स्वभावों सब गुण हैं  
और सब द्रव्यों में अपनी क्रिया का कारण रूप होता है । किंचित् दूसरी  
प्रकार से और भी लिखते हैं ।

\* क्षेत्राग्रगाह शरीर प्रमाण से परिवर्त है । यहा नहीं पलटता किम  
अपेक्षा से लिया है ।



★ विसृष्टता प्रयोग भेदात् द्विभेदो सर्वद्रव्याणां चलन सह  
कारादिपदार्थ क्रिया कारण भवत्येव ।

तत्र चलनसहकारित्व कार्यं धर्मास्तिकाय द्रव्यस्य  
प्रतिप्रदेशस्य चलन सहकारी गुणाविभाग उपदानकारणम्,  
कार्यस्यैव कार्यपरिणमनात्, तेन कारणत्व पर्यायव्यय,  
कार्यत्वपरिणामस्यात्पादः गुणत्वेन ध्रुवत्व प्रतिसमय  
कारणस्यापि उत्पादव्ययौ कार्यस्याप्युत्पादव्ययारित्य  
नेकान्तजयपताका ग्रन्थे, एव सर्वं द्रव्येषु सर्वेषां  
गुणानां एव स्वकार्य कारणता ज्ञेय इति प्रथमव्याख्यायनम्॥

★ विसृष्टता, प्रयोग भेद से दो प्रकार हैं । सब द्रव्यों में चलन सहकारादिरूप क्रिया के कारण से होना है । चलन सहकारीपने के साथ धर्मास्तिकाय के प्रति प्रदेश में रखा हुआ है यही चलन सहकार गुण विभाग उपादान कारण है और यह कारण ही कार्य रूप परिण होने से उस कारणत्व पर्याय का व्यय और कार्यत्व पर्याय का उत्पाद होता है । तथा चलन सहकारित्व गुण रूप से ध्रुव है । “अनेकान्त पताका ग्रन्थ में कहा है”—कि प्रति समय कारण का भी उत्पाद व्यय होता है और कार्य का भी उत्पाद व्यय होता है । इसी प्रकार द्रव्य में सब गुणों का स्वकार्य कारण रूप उत्पाद व्यय समझ लेना यह उत्पाद व्यय को पहिली व्याख्या ॥

अर्थ—पुन नित्य स्वभाव दो प्रकार का होता है। निष्क्रिया और प्रयोगसा, वह सब द्रव्य में चलन सहायकादि धर्म जो वस्तु गत रहा है, उमकी क्रिया के कारण से होता है। जैसे—धर्मास्तिकाय का चलन सहकारोपना मुख्य धर्म (कार्य) है, अधर्मास्तिकाय का स्थिरसहायपना मुख्य कार्य है, आकाश द्रव्य का अवगाह दान मुख्य कार्य है जीव का जान पना ऐतना रूप उपयोग ही मुख्य कार्य है, और पुद्गल का वर्ण, गंध, रस, स्पर्श मुख्य कार्य हैं। इत्यादि स्वरकार्य का उत्पन्न होना उसे भवन धर्म कहते हैं। और भवन धर्म को ही उत्पाद कहते हैं। उत्पाद व्यय सहित होता है। तत्कार्य ग्रन्थ की टीका में भी भवन धर्म का स्वरूप ऐसा ही कहा है। वह उत्पाद व्यय पूर्वोक्त दो प्रकार है। प्रयोगसा प्रयोग्य \* अन्य होता है। और निष्क्रिया स्वाभाविक होता है।

निष्क्रिया—स्वाभाविक। जैसा धर्मास्तिकाय आदि छहों द्रव्यों में अपने अपने चलन सहकारादि गुणों की प्रवृत्ति रूप अर्थ क्रिया होती है। और वह चलन सहकारित्व धर्म धर्मास्तिकाय के प्रति प्रेरण में रहा हुआ है। वही चलन सहकारादि गुण विभाग उपादान कारण है। और वही कार्यरूप में परिणित होता है। इसीलिये कारणता या व्यय कार्यता

\* प्रयोगसा का स्वरूप यह है कि जीव में गृह्यमाण पदार्थ कारण, कार्य रूप में प्रति समय उत्पाद व्यय सहित होता है, अर्थात् जीव के प्रयोग में उत्पन्न होने वाले व्यापार को प्रयोग ज्ञेय कहते हैं, उसी का नाम प्रयोगसा है।

का उत्पाद और चलन महकारित्व धम ध्रुव है । इसी प्रकार अधमा काय में स्थिरसहाय गुण की प्रवर्तना, पुद्गलास्तिकाय में पूरण ग आदि गुण की प्रवर्तना और जीव द्रव्य में ज्ञानादि गुण की प्रवर्तना होती है । “अनेकान्त जग पताका प्रत्य” में भी लिखा है कि गुण प्रति समय कारणपना नवीन नवीन उत्पन्न होता है । अर्थात् कारण का उत्पाद व्यय है । ऐसे कारणवत् कायता का भी उत्पाद व्यय है । यह उत्पाद व्यय की प्रथम व्याख्या कही ॥

## ॥ उत्पाद व्यय का द्वितीय व्याख्या ॥

तथाच सर्वेषां द्रव्याणां परिणामित्वं पूर्वपर्यायव्ययं  
नवपर्यायोत्पाद एव मण्युत्पादव्ययो द्रव्यत्वं न ध्रुवत्वं  
इति द्वितीयं भग ।

अथ—सब द्रव्यों में परिणामित्व भाव में पूर्व पर्याय का व्यय नवीन पर्याय का उत्पाद ऐसा उत्पाद व्यय समय समय होता है । त द्रव्यपन ध्रुव है । यह उत्पाद व्यय की दूसरी व्याख्या ॥

## ॥ पुनः तृतीय व्याख्या ॥

प्रतिद्रव्य स्वरूपकारण परिणामन पगावृत्ति रूपा  
परिणस्ति, अनन्ता, अतीता एका वर्तमाना अन्या  
अनागता योग्यतारूपास्ता वर्तमाना अतीता भवन्ति

अनागत\* वर्तमाना मरन्ति, जेषा. अनागता कार्ययो-  
ग्यतासन्नता लभन्ते, इत्येवरूपावत्पादव्ययौ गुणत्वेन्  
ध्रुवत्व इति तृतीय\* । अत्र केचित् कालापेक्षया परप्र-  
त्ययस्य वदन्ति, तदसत् कालस्य पचास्तिवाय पर्याय  
त्वेनेवऽऽद्यमे उक्तत्वादिव परिणति\* स्वकालत्वेन् वर्तनात्  
स प्रत्यक्ष एव तथा कालस्य भिन्नद्रव्यत्वेऽपि कालस्य  
कारणता अतीतानागत वर्तमान सवन तु जीवादि द्रव्य-  
स्यैव परिणतिरिति ॥

अर्थ—प्रत्येक द्रव्य में स्वकार्य कारण रूप परिणमन “परवृत्ति”  
= पलटन रूप है । ऐसी परिणती अतीत काल में अनन्ती हो गई, वर्तमान  
काल में पुरु है । और दूसरी अनागत योग्यता रूप अनन्ती है । वह  
वर्तमान परिणती अतीत होती है । अर्थात् उम परिणती में वर्तमानता  
का व्यय अतीतपने का उत्पाद और परिणती रूप से ध्रुव है । और  
अनागत परणति जो वर्तमान होती है । यह अनागतपने का व्यय,  
वर्तमान का उत्पाद और अस्ति रूप से ध्रुव है । शेष अनागत कार्य  
का योग्यता जो दूर या वह समीपता को प्राप्त होती है । अर्थात् दूरता  
का व्यय और समीपता का उत्पाद, तथा अतीत में दूरता का उत्पाद  
और समीपता का व्यय, इसी प्रकार सब द्रव्या में अतीत, वर्तमान,  
अनागत रूप अनुक्रम प्रवृत्ति हुआ करती है । यह द्रव्य का स्वकाल रूप  
परिणमन है । यह उत्पाद व्यय की तीसरी व्याख्या कही ।

कई आचार्य काल की अपेक्षा ग्रहण कर इस उत्पाद व्यय को पर प्रथम कहते हैं। यह उन का कहना अयुक्त है। क्योंकि काल पचारी काय की पर्याय है। और उत्पाद व्यय रूप परिणती द्रव्य का स्वधर्म है। इस निये यस्तु के परिणाम भेद रूप ही वास्तविक काल है। उन स्वकारण रूप में काल कहा है। यदि काल को भिन्न द्रव्य मानते हैं तो भा. काल है वह कारण रूप है। और अतीत, अनागत, वर्तमान रूप परिणता यह जीनादि द्रव्य का धर्म है। इसलिये उत्पाद व्यय भी सामानिक ही है ॥

## ॥ पुन. चतुर्थ व्याख्या ॥

तथाच मिद्धात्मानि केवलज्ञानस्य यथाथनेयमावकत्वात्  
यथा ज्ञेया धर्मादिपदार्था तथा घटपटादिरूपा वा परिणमा  
तथैव ज्ञाने सामनाद् यास्मिन् मनये घटस्य प्रतिभास.  
ममयान्तरे घटध्वसे कषागादिप्रतिभास तदा  
ज्ञाने घटप्रतिभासध्वम रूपालप्रति भासोत्पाद ज्ञानरूप-वेन  
घुञ्जत्वमिति तथा धर्मात्मिकाय यास्मिन् समये  
सख्येय परणुनाम चलनमहकारिता अन्यसमय अस  
रक्षेयानाम् एव सख्येयत्वं महकारिताव्यय असख्येयान्त  
सहकारिता उत्पाद चलन महकारित्वेन धुरुत्वं, एवम्  
अधर्मादित्वापिज्ञेयम्, एव सर्वगुण प्रवृत्तिषु इति चतुर्थ ।

अथ—सिद्धात्मा में केवलज्ञान गुण सम्पूर्ण रूप से प्रकट है। वे जो ज्ञेय जिस समय जिस भाव में परिणत होता है, उसी समय यथारूप से जानने हैं। ऐसा केवलज्ञान का स्वरूपना है। जैसे-धर्मादि द्रव्य और घट पटादि ज्ञेय पदार्थ निम्न प्रकार से परिणमन करते हैं, उसी रूप में केवलज्ञान जानता है। जिस समय घट ज्ञान या वह समयांतर घट ध्वंस होने पर कपाल ज्ञान हुआ, उस समय घट प्रतिभास ध्वम, कपाल प्रतिभास उत्पाद और ज्ञान रूप में भ्रुष, इसी प्रकार दर्शनादि मन गुणा का प्रवर्तन समझ लेना।

तथा धास्तिकाय में जिस समय सत्यान् परमाणुओं का चलन सहकारीपना था, वही समयान्तर ॐ असत्येय परमाणु चलन सहका-

\* धमास्तिकाय में जिस समय सत्यान् परमाणु का चलन सहकारी पना था वह समयांतर असत्येय परमाणुओं का चलन सहकारीत्व करे यहा सत्यान् सहकारीता का व्यय और असत्येय सहकारीता का उत्पाद बताया यह उत्पाद व्यय वास्तवरूप से जो पर प्रत्ययी हुआ क्योंकि इसमें पुद्गल परस्पर सापेक्षता है। और 'उत्पाद व्यय युक्त सत्' यह कथन शास्त्रकार का स्वावलम्बी है। अनोकारा में उपर्युक्त कथन नहीं घट सकता यह केवल बालनीवों को समझाने के लिये बाह्यरूप में कथन है। वास्तविक रूप तो यह अकथनीय है। इसका यथा स्वरूप केवलज्ञान गम्य है। वस्तु में कई गुण ऐसे हैं, जो रूपी होने पर भी वचन में नहीं बड़े जा सकते जैसे-घी का स्वाद, आम का मधुर पन आदि अनुभव गम्य है। इसी ग्रन्थ में आगे नय अधिकार की व्याख्या करते हुये पटगुण हानि वृद्धि रूप अगुरुलघु को वचन अगोचर कहा है। यथा—“स्वभाव पर्याय अगुरुलघु विकारात्तेन द्वादश प्रकारा पटगुण हानि वृद्धि रूपा अवगोचरता” ॥

रित्वपने को प्राप्त हुआ। यहा सग्यैय परमाणु चलन सहकारीपने का उत्पाद तथा चलन सहकारी गुणपने ध्रुव है।

धर्मास्तिकाय में भा उत्पाद, व्यय की प्रवृत्ति इसी प्रकार होता है। पर द्रव्य में अनन्ते गुण हैं, उन में उत्पाद, व्यय की प्रवृत्तिशा हुआ करता हैं।

प्रश्न—धर्मास्तिकाय के चलन सहकारित्व गुण में अनन्त जीव और अनन्त परमाणु की सहकारिता है। जब यह गुण सग्याय असग्याय जात्र परमाणु को चलन सहकारित्वाने प्रवर्तमान होता है उस समय वह कौनसा गुण है जो अप्रवर्तमान रूप में रहा हुआ है ?

उत्तर—जो निरावर्ण द्रव्य है, उसके गुण अप्रवर्तमान नहीं रहते किन्तु चितने जीव, पुद्गल चल भार के लिये उपस्थित हो, उनके लिये धर्मास्तिकाय के सग्य गुण चलन सहकारित्वपने प्रवर्तमान होते हैं। क्योंकि अलोकाकाश में श्वगाह जीव, पुद्गल नहीं है। तथापि अरगाह दान गुण प्रवर्तमान है ही। इसी प्रकार धर्मास्तिकाय में भी "यूनाधिक जीव, पुद्गल प्राप्त होने पर भा गुण क सर पर्याय प्रवर्तमान होते हैं। यह गुण पर्याय में उत्पाद व्यय का चौथी व्याख्या कही ॥

## ॥ पाचवीं व्याख्या ॥

तथा सर्वे पदार्था अस्तिनास्तित्वेन् परिणामिनः।

उत्पत्ति भागना स्वधर्माणो परिणामिकत्वेन्

उत्पादव्यौ स्त', नास्ति भागना पर द्रव्यादिना

परावृत्तौ नास्ति भावाना परावृत्तित्वेनाप्युत्पादन्ययौ

घटत्व च अस्तिनास्तिद्वयौ इति पचम\* ॥

अर्थ—सत्र "पदार्थ" द्रव्य अस्ति नास्ति रूप उभय स्वभावी हैं।

अस्ति भाव अपन धर्म से है, जिस समय ज्ञान गुण घट को जानता है, उस समय घट ज्ञान की अस्तित्व है। और घट ध्वंस होने पर कपाल ज्ञान हुआ उस समय घट ज्ञान के अस्तित्व का व्यय और कपाल ज्ञान की अस्तित्व का भी उत्पाद, यह अस्तित्व का उत्पाद, व्यय कहा। इसी प्रकार नास्तित्व का भी उत्पाद व्यय समझ लेना। जो पहिले घट नास्तित्व था

यह घट ध्वंस होने पर कपाल नास्तित्व हुई इस प्रकार से पर द्रव्य के पलटने से नास्तित्व पलटती है, और रसगुण परिणामिक कार्य के पलटने से अस्तित्व पलटती है। जहाँ पलटन याने परिवर्तन भाव है, वहाँ उत्पाद व्यय होता ही है। इस प्रकार द्रव्यों में सामान्य स्वभाव जो पद हैं, उन सत्र को जिस पदार्थ में जैसा सभव हो वैसा जिन आगम को अनाधित पने उपयोग पूर्वक उत्पाद व्यय का स्वरूप घट लेना और वस्तु में अस्ति, नास्तित्व धर्म ध्रुव रूप है, यह पाचवी व्याख्या कही ॥

॥ पष्ठा व्याख्या । (अगुरुलघु) ॥

तथा पुन अगुरुलघुपर्यायाणा पट् गुणहानिरुद्धिरूपाणा

प्रतिद्रव्यपरिणमनात् नानाहानिव्यये वृद्धिउत्पाद , वृद्धिव्यये

हान्युत्पाद , ध्रुवत्वचागुरुलघु पर्यायाणा । एव सर्व द्रव्येषु

श्रेयम्, "तत्परावृत्तौ" आभाशाधिकारे, यत्रप्यवगाहकजीव



पुद्गलादिर्नास्ति तत्राप्यगुरुलघुपर्यायवर्तनस्यापश्यत्वे चानि-  
 श्चुपेयाः ते च अन्ये अन्ये च भवन्ति अन्यथा तत्र नरोपाद-  
 व्ययीनापेक्षिकामिति न्यून एव सन्लक्षण स्यात् इति पष्ठः ॥

अर्थ—सब द्रव्य और पर्यायों में अगुरुलघु धर्म होता है। प्रत्येक द्रव्य के प्रति प्रदेश में अगुरुलघु शब्दात् धर्म अनन्त है। यह द्रव्य व उसका प्रदेश तथा पर्याय में षट् गुण हानि वृद्धि रूप में परिणामा होता है। जैसे परमाणु में कणादि की हानि वृद्धि होती है। उसी प्रकार अगुरुलघु की भी हानि वृद्धि हुआ करता है। जब हानि का व्यय होता है तब वृद्धि का उत्पाद होता है। या वृद्धि का व्यय होता है तब हानि का उत्पाद होता है। परन्तु अगुरुलघु धर्म ध्रुव है—उसी प्रकार सब द्रव्या में समान लेना।

तत्त्वार्थ की टीका में अलोकाकारा के अधिकार में लिखा है। यदि अलोकाकारा में अग्राह जीव पुद्गलादि द्रव्य नहीं है, परन्तु यहाँ भी अगुरुलघु पर्याय अवश्य है। और अनित्यता आदि भी स्वीकार कर रहे हैं। और अगुरुलघु धर्म पर्याय तथा प्रदेश में भिन्न रूप से होता है। जैसे—पूर्व समय अगुरुलघु पर्याय का व्यय और दूसरे समय तृतीय अगुरुलघु पर्याय का उत्पाद है। यदि इस प्रकार उत्पाद, व्यय नहीं मानते हैं अर्थात् इसकी अपेक्षा नहीं करते हैं तो अलोक में सन्लक्षण की न्यूनता होती है। “उत्पाद व्यय ध्रुवता संयुक्त सन्” लक्षण कहा है। और द्रव्य सन्लक्षण युक्त ही होता है। इस लिये अगुरुलघु का परिणामन सब द्रव्य, सब पर्याय और सब प्रदेशों में होता है। यह अगुरुलघु का उत्पाद व्यय कहा। इति छद्मा अधिकार।

## ॥ सातवी व्याख्या ॥

‘तथा भगवतोटीमावा’ तथा च अस्तिपर्यायत मामर्थ-  
रूपा विशेषपर्यायास्तं चानन्तगुणास्ते प्रतिसमय-  
निमित्त भेदेन परावृत्तिरूपाः तत्र पूर्वं विशेष पर्याया-  
णानां अभिनव विशेष पर्यायायाणामुत्पाद पर्या-  
यत्वं ध्रुवत्वं इत्यादि सर्वत्र ज्ञेय इति सप्तम

नय— भगवतो सूत्र की टाका में कहा है कि अस्ति पर्याय स  
विशेष पर्याय का समवर्तन है, वह अनन्त गुणी है। ज्ञानादि गुण क क्षति-  
भाग पर्याय को अस्ति पर्याय कहा है। उस प्रत्येक पर्याय में समस्त ज्ञय  
ज्ञानों की सामय है। उसे विशय पर्याय कहते हैं यथा— महा भाष्ये ॥

यावतो ज्ञायास्तारतो ज्ञानपर्याया

इसे सामय पर्याय कहते हैं। सामर्थ पर्याय ज्ञेय की निमित्तता से है।  
ज्ञेय का अनेक प्रकार से उत्पाद व्यय हुआ करता है। उसी प्रकार विशेष  
पर्याय भी पतवती है। यह प्रति समय निमित्त भेद के परिवर्तन होन म  
पूर्ण विशेष पर्याय का विनाश अभिनव विशेष पर्याय का उत्पाद हुआ  
करता है और पर्याय रूप से अस्तित्व ध्रुव है। इस प्रकार गुण पर्याय  
त उत्पाद, व्यय का ध्रुवपत्ता कहा। इति सप्तम अधिहार ॥

## ॥ नित्यता अभाव में दूषण ॥

\* नित्यता ५ भावे निरन्वयता कार्यस्य भवति कारणा  
भावता च भवति ।

\* नित्यता के अभाव में कार्य की अन्वयता नहीं होती और  
कारणता का अभाव होगा है।

अर्थ— पूर्वोक्त सत्र पदार्थों में नित्य, अनित्य का स्थिति रहा

प्रश्न— नित्य, अनित्य विरोधी भाव एक समय एक साथ एक वस्तु में कैसे रह सकते हैं जैसे— शीत और उष्ण एक साथ रह ही नहीं सकते ?

उत्तर— इसका निराकरण तत्त्वार्थ सूत्र की टीका में यह किया है कि अन्य दार्शनिका के समान चैन दर्शन वस्तु के स्वरूप को अपरिवर्तनशील अर्थात् किसी प्रकार के परिवर्तन विधे विना सदा एक रूप, जिसमें अनित्यता का सम्भावना हो न हो। इसी कुटस्थ नित्यता नहीं मानता कि चिमन में स्थिरत्व, अस्थिरत्व विरोधी भाव उत्पन्न हो, और न चैन दर्शन वस्तु को एकांत क्षणिक ही मानता है। यदि वस्तु को क्षणिक ही मानकर स्थिराकार न माने तो उपरोक्त दोष प्राप्त हो सकता है। अर्थात् अनित्य परिणाम होने से नित्यता असम्भव होती है, परन्तु चैन दर्शन का यह मन्तव्य नहीं है। वे किसी भी वस्तु को एकांत कुटस्थ याने अपरिवर्तनशील, नित्य अथवा केवल परिणामित्व भाव वाली न मान कर परिणामी नित्य अर्थात् परिवर्तनशील नित्य मानते हैं। इसलिये जितने पदार्थ = द्रव्य हैं, वे अपनी जाति में स्थिर रहते हुये निमित्त पाकर परिवर्तन रूप उत्पन्न, यद्य को प्राप्त होते हुये भा, स्वरूपानुयायी पने ध्रुव हैं। सामान्य दर्शन वाले केवल प्रकृति अर्थात् चद्र पदार्थ को ही परिणामी नित्य मानते हैं। परन्तु चैन सिद्धांतकार का यह मन्तव्य जड़, चैतन्य दोनों के लिये एकसा है। अर्थात् वे जड़ चैतन्य दोनों को परिणामी नित्य मानते हैं। इसलिये उपरोक्त दोष की सम्भावना नहीं रह सकती।

हुआ है। ऐसा कोई पदार्थ = द्रव्य नहीं है। जिस में नित्य अतित्य स्वभाव न हो, यदि द्रव्य में नित्यता न हो या नित्यता नहीं माने तो कार्य का अन्यय नहीं हो सकता है कि यह कार्य क्या द्रव्य का है। नित्यता मानने में ही द्रव्य में कार्य का अन्यय हो सकता है। यदि द्रव्य को केवल नित्यपने का मानने दें, तो गुण का कार्य है, वह भी द्रव्य को कहलायगा और गुण है वह द्रव्य नहीं है। इसलिए द्रव्य में नित्यता के अभाव से कारण पने का अभाव होता है। इसलिए द्रव्य में नित्य स्वभाव मानना चाहिए।

## ॥ अनित्यताभावे दूषण ॥

★ अनित्यताया अभावे क्षायकतादिशक्तेर भाव  
अर्थ त्रिया ऽ समन ।

अर्थ— द्रव्य में अनित्यता के अभाव मानने से क्षायकतादि गुणरूप शक्ति का उसमें अभाव हो जाएगा और अर्थ त्रिया भी समन नहीं होगी किसी भी एक अंश में अनित्यता मानने में ही, अर्थ त्रिया हो सकता है। नवीन कारण से कार्य उत्पन्न होता है, वह पूर्ण पदार्थ के ध्वंस = व्यय में ही होता है। एक का व्यय और दूसरे नवीन का उत्पाद यह द्रव्य का नित्यानित्य पना है।

★ अनित्यता के अभाव में द्रव्य में क्षायकतादि शक्ति का अभाव होता है। और अर्थ त्रिया की असमयता होती है।

## ॥ एक स्वभाव स्वरूप ॥

७७ तथा समस्तस्वभाव पर्यायाधार भूत भव्य देशाना  
( द्रव्यप्रदेशाना ) स्वस्वक्षेत्र भेदरूपाणामेकत्वं पिंडी-  
रूपापरित्याग एकस्वभाव ॥

अर्थ—अस्तित्व, प्रमेयत्व, अगुह्यलघुत्व आदि द्रव्य के समस्त  
स्वभाव तथा गुण, पर्याय आदि भव पर्यायों का आधारभूत क्षेत्र  
प्रदेश है। यह सब क्षेत्र भेद से भिन्न भिन्न है। तथापि पिंडीभूत  
एकस्वरूप है। अर्थात् एक पिंडपने रहता है। उन प्रदेशों में  
क्षेत्रांतर कभी नहीं होता, उनका अनन्तस्वभावी, अनन्तपर्यायी और  
अमर्यादप्रदेशरूप प्रमाण कभी नहीं पतितता, इस समुदाय पिंडपने को  
एकस्वभाव कहते हैं। यह एकी भाव पचास्तिकृत्य में धर्म०, अधर्म०,  
आकाश० ये तीनों द्रव्य एक-एक हैं। जीव द्रव्य अनन्त है। इनमें  
पञ्च पुद्गल अनन्त गुण है। जीव नवीनता पने अनेक रूप धारण  
करता है। तथा जीवत्व पने में अन्तर नहीं है। वही द्रव्य का  
एक स्वभाव है।

७८ समस्त स्वभाव और पर्यायों का आधारभूत प्रदेश वे स्व स्व  
क्षेत्र पने भिन्न होत हुये भी एकत्व पिंडरूप स्वभाव के अपरित्याग को  
एक स्वभाव कहते हैं।

## ॥ अनेकस्वभाव स्वरूप ॥

क्षेत्रकालमात्राणां भिन्नकार्यपरिणामानां भिन्नप्रभावरूपोऽनेकस्वभावः ।

अर्थ—क्षेत्र में अमन्युक्त प्रवेश, काल में उत्पत्ति, व्यय और भाव में गुण के अविभाग पर्याय स्व काय रूप से भिन्न परिणामी है। उन सबका प्रवाह भिन्न ० है। और कायपना भी भिन्न ० है। इसलिये पर्याय भेद में समान द्रव्य अनेक स्वभावा है।

## ॥ एकत्वाभावे दूषण ॥

एकत्वाभावे सामान्यमानः ॥

अर्थ—यस्तु में एकत्व स्वभाव न माना जाय अर्थात् एकत्व स्वभाव के अभाव से सामान्य धर्म का अभाव होता है। तथा गुण पर्याय का आधार फीट ? निराधार के आधाररूप से रहने वाला गुण पर्याय किस में रहे ? इस लिये द्रव्य में एकत्व स्वभाव रहा है, वरन् अवश्य मानना चाहिये।

## ॥ अनेकत्वाभावे दूषण ॥

१ अनेकत्वाभावे विशेषधर्माभाव स्वस्वामित्व व्याप्य व्यपकृताप्यभावात् ।

२ अनेकत्व के अभाव में विशेष धर्म का अभाव होता है और स्व-स्वामित्व तथा व्यापकता का भी अभाव होता है।

अथ—यदि वस्तु में अनेकत्व स्वभाव ॥ माने तो द्रव्य में निराधम का अभाव होता है। बिना निरोध स्वभाव के द्रव्य में रक्षा हुआ गुण, पर्याय की अनरुता कैसे सिद्ध हो सकती है। और अनरुता स्वभाव के बिना स्वभावमिव, व्याप्य व्याप्य भाव कैसे धरित हो सकती है। जैसे—गुण पर्याय स्व धन है। और द्रव्य उदात्त स्वामी है अथवा द्रव्य व्याप्य है और गुण पर्याय उसमें व्याप्य रूप है। इस का अभाव हो पाया गया द्रव्य में एक और अनेक स्वभाव रह जाये हैं, जो समझ पर मान्य करना चाहिये।

## ॥ भेद स्वभाव स्वरूप ॥

• स्व स्वकार्यभेदन् स्वभावभेदेन् अगुरुलघु  
पर्यायभेदेन् भेदस्वभावः

अर्थ—अपने अपने कार्य भेद में, स्वभाव भेद से और अगुरुलघु पर्याय भेद स्वभाव रहा हुआ है। जैसे—जीव का ज्ञान गुण से जानने का चरित्र गुण में स्थिरता, रमणता आदि कायपने से भेद है। इस प्रकार पुद्गल का कार्यभेद बर्ण, गन्ध, रस, स्पर्श की भिन्नता है वह स्वकार्य भेद हुआ। तथा स्वभाव भेद उक्त कहते हैं जैसे—अभि स्वभाव सद्भाव का संबोधक है। नित्य स्वभाव अनित्यता स्वभाव अनेकपना है वह प्रवेशादि भावा का संबोधक है। इस प्रकार वस्तु

• स्वकार्यभेद में, स्वभाव भेद से और अगुरुलघु पर्याय भेद से भेद स्वभाव होता है।

त भेद अनेक प्रकार से रहा हुआ है। और अगुरुलघु पर्याय भेद ; प्रवेश, गुण विभाग और पर्याय आदि में प्रथम २ रूप से रहा सत्य का एक समान = सत्य रूप नहीं है। हानि वृद्धि रूप चक्र सत्य एक अनेक प्रकार परिणामन होता रहता है। इति भेद स्वभाव ॥

## ॥ अभेद स्वभाव स्वरूप ॥

अवस्थानाधारताद्यभेदन् अभेद स्वभाव ॥

अर्थ—सत्य धर्मों का अवस्थान = रहने का स्थान और उसका आधार। पदापि = किसी समय समय भी पृथक् नहीं हो सकता, जैसे—विनाश और आकाश का आधाराधेय भाव अभेद रूप से है। दि रूप में वस्तु में अभेद स्वभाव रहा हुआ है। उमे अभेद स्वभाव रहें।

## ॥ भेदत्वा भावे दूषण ॥

\* भेदाभाव मरगुणपयायाणा मरदोष गुणगुणी

लक्षलक्षण कार्यकारणतानाश ।

अर्थ—यदि द्रव्य, गुण, पर्याय में भेद स्वभाव नहीं माने हैं, तो उक्त दोष प्राप्त होता है। गुणगुणी, लक्ष लक्षण और कार्य कारणता

भेद स्वभाव न मानने से द्रव्य गुण पर्याय में शक्तिता दोष उत्पन्न है। गुणगुणी, लक्ष, लक्षण और कार्य, कारणता का नाश है।



का नाश होता है। अर्थात्—कार्य और कारणपने का भेद नहीं रहता। इस नित्ये पशु द्रव्य, गुण, पयाय से भेद स्वभाव है। जैसे—चोरी और चेतनत्व अभेद स्वभाव है। इसी प्रकार अज्ञान और ज्ञान इसमें रहा हुआ जड़त्व अभेद स्वभाव है। तथापि अज्ञान में धर्मास्तित्व का चलन सहकारित्व गुण अथ अनीय द्रव्य में नहीं है, जब धर्मास्तित्व का स्थिरसहाय गुण, आकाशास्तित्व का अवगाह गुण और पुद्गलास्तित्व का रूपी और वर्ण स्थादि परिणामी हैं। इस तरह समस्त द्रव्य भेद स्वरूप से भिन्न कहे जाते हैं।

प्रश्न—समस्त ज्ञान नीतत्व रूप से सर्वोत्तम हैं उन्हें एक द्रव्य क्यों नहीं माना हो ?

वत्तर—रूपया चादी रूप से तथा उज्ज्वलता पने और तौल पने सदृश है, परन्तु वस्तु रूप से पिंड पने भिन्न है। इसी तरह जीव भी पिंडत्व रूप से भिन्न द्रव्य है। इसलिये वे भिन्न कहे जाते हैं। उत्पत्ति व्यय का चक्र भी सत्ता का भिन्न है। और परिवर्तन भी सत्ता का समान नहीं है। अगुम्लधु का चक्र भी हानि वृद्धि रूप सदृश का अपना अपना पृथक् रूप है। इसलिये सब जीव सब प्रमाण भिन्न भिन्न हैं। यही उनका भिन्न स्वभावोपना है। इसलिये वह एक नहीं माना ॥

॥ अभेदत्वाभावे दूषण ॥

अभेदाभावे स्थानाध्वस कस्यतेषुणा को वा गुणी  
इत्याद्यसाव ।

अर्थ— यस्तु म अभेद स्थापना नहीं मानते, मे, स्वभाव ही है।  
यान् कौनसा स्थान और उस स्थान में रहने वाला कौन सा व्यक्ति  
भाव होता है। एक पना मानने से गुण और गुणक दोनों  
तो, इसीलिए यस्तु भेदभेद स्थापना है।

## ॥ भव्य स्वभाव स्वल्प ॥

परिणामिस्तु उच्चरोत्तर पर्यायसिद्धिः स्व-  
भावस्वभाव ॥ तथा— “तत्त्वावृत्तिः”

अर्थ— जीन, अनीय आदि समस्त द्रव्य परमाणु रूप में  
प्रति समय नवीन भाव को प्राप्त होने हैं। इसमें पूर्व जन्म का  
उत्तर पर्याय का उत्पाद हम परिणति का उत्तर उत्तर  
है।

अधाम्-यस्तु के उत्तरोत्तर पर्यायों का परिणत भाव ही है।  
भाव कहते हैं।

## ॥ पुनः तत्त्वार्थ सूत्र की व्याख्या ॥

इह तु भावे द्रव्य भव्य भव्यत्वं तत्त्वार्थम्  
मपनमवस्थानमात्रका एव । यत् तत्त्वार्थम्  
कजागृत ग्रथितपुस्तकदेव च अन्य वस्तुपदयो  
पदिश्यते । जायत, अस्ति, गतं भवतु, वद्धं

अपक्षीयते, निनश्यति इति ।

अर्थ—द्रव्य भव्य = भुवन धर्म स्वभावी है । अर्थात् द्रव्य के लिये पयाय भव्य स्वभावी है । भव्य स्वभाष को ही भवन धर्म कहते हैं "मत्रापरैरचभवनवृत्ति" अर्थात् व्यापार सहित त्रिया को भवन धर्म कहते हैं । यस्तु के गुण पयाय हैं, व सद्य भवन समस्थान रूप हैं । नवीनत सम्प्राप्त रूप है । ( यथा दृष्टान्त ) जैसे— निनक्षित पुरुष उठता । फिर वही बैठता है, तब उकुडुगादि आसन म मृता ( निद्रा में ) जागता है, इत्यादि पर्याय प्रक्रिया पुरुष प्रत्ययि होती है । इसको 'वृत्त्यन्तर' = अयान् पूर्व पर्याय का नाश उत्तर पर्याय का उत्पन्न होना या पृथगान्तर कहलाता है । और यह पृथगान्तरपना ही यथा व्यक्ति रूप कहा गया है । उसे भवन धर्म की प्रवृत्ति कहते हैं "यथा"

जायते = पिण्डातिरिक्त बृहस्पान्तगवस्था प्रकाशाताया ।

जायते इत्युच्यते सव्यापारैश्च भवनवृत्ति ॥

अर्थ — "जायते" उत्पन्न होना, अस्तित्व में रहना विपरीत रूप परिणामन होना, सामर्थ्य धर्म में वृद्धि होना, अपक्षीयते = घटन निनश्यते = नाश होना, ( पिण्डातिरिक्त ) समुदाय से अतिरिक्त गुण की प्रवृत्तिन्तर = दूरी वृत्ति की अवस्था का "प्रकट" प्रादुरभास होना भवन धर्म है । भवन वृत्ति सव्यापार है किन्तु निर्व्यापार नहीं है ।

अस्ति—इत्यनेन निर्व्यापारात्ममत्तः सव्ययते, भवनवृत्तिरुदसीना अस्तिशब्दस्य निपातत्वात् ।

अर्थ —“अस्ति” यह वचन निर्व्यापार आत्मशक्ति का अनुरोधक है। यह भववृत्ति से उदासीन है। अयान् भवनवृत्ति को गठण नहीं करता। अस्ति शब्द निपात रूप है।

विपरिणमते = इत्यनेन तिरोभूतात्मरूपस्यानुच्छिन्न तथा वृत्तिरूपरूपान्तरेण भवन, यथा क्षीर दधिभावेन परिणमते विकारान्तरवृत्त्या भवनवृत्तिष्ठते वृत्त्यात्तरव्यक्ति हतुमावृत्तिर्वा विपरिणामः ॥

अर्थ—“विपरिणमन” इस वाक्य से नहीं प्रकट हुई जो आत्मशक्ति वमका उत्पन्न होना यह भवन धर्म है। जैसे—दूध दधिभाव में परिणमन होना इस विकारात्त प्रवृत्ति को भवन धर्म कहते हैं। जिस ज्ञानादि वयाय में अनन्त होय जानने की शक्ति है परन्तु होय का परिणाम ( परिवर्तन ) जिस प्रकार होता है, उसी प्रकार ज्ञान गुण का प्रवर्तन परिणामपने प्रति समय प्रवर्तमान होता है। यह भा भवन धर्म है। पुनः “वृत्त्यात्तरवतना” विकार भाव को प्रवर्त उसको विपरिणाम भवन धर्म कहते हैं।

वर्द्धत = इत्यनन् उपचयरूप प्रवर्तते यथाकूरो वर्द्धत उपचयवत् परिणामरूपेण भवनवृत्तिर्व्यज्यते ॥

अर्थ —( वर्द्धते ) यह वाक्य उपचय रूप में प्रवर्तमान होता है। जैसे—अकूर वृद्धि को प्राप्त होता है। एवं पुद्गल में वर्णादि गुण वृद्धि को प्राप्त होते हैं। यह गुण की कार्यान्तर उपचय रूप भवनधर्म

प्रति सो रत्न = प्रकट करना है अर्थात् गुण का कार्यन्तर पने परिणामन यन् द्रव्य का भवन धर्म है ।

अपदिश्यते = इत्यनेन तु तस्यैव परिणामस्यापचयवृत्तिराख्यते  
दुर्बलीभवत् पुरुषवत् पुरुषवदपचयरूप, भवनवृत्त्यन्तरव्यक्ति  
रूपते ।

अर्थ—उपरोक्त वाक्य से उम्मी परिणाम का न्यूना होता दुर्बल होता हुआ पुरुष का समान । जैसे—पुरुष दुर्बल होता है, जैसे दूध का घटने में अर्थात् द्रव्य प्रमाणादि या अणुग्राह्य पर्याय के धर्म से द्रव्य की दुर्बलता वृत्ति को क्षयरूप भवन धर्म कहते हैं ।

विनश्यति = इत्यनेनाभिर्भूतभवनवृत्तिस्तिरोभारमधुच्चते  
यथा = विनष्टो घट प्रतिविशिष्ट समस्थानामिका  
भवनवृत्तिस्तिरोभूता नत्यभारस्यैव जाता कपालाद्यन्तर-  
भवनवृत्तिन्तरमात्रिच्छिन्नरूपत्वात् इत्येवमादिभिरा-  
परैर्द्रव्यापयेन भवनलक्षणान्यपदिश्यन्ते ।

अर्थ—प्रकट हुई भवन वृत्ति का निरोधन होता विनाश भवन धर्म है । जैसे—घट का विनाश यह घट प्रतिविशिष्ट अवस्था का निरोधन ( नाश ) है । परन्तु कपालादि उत्तर भवनवृत्ति का अनुव्यतिच्छिन्न = निरन्तर पने होने से वह सर्वथा अभावरूप नहीं होता । अर्थात् अनेक आकारों में प्रत्येक वस्तु भवनधर्म लक्षण युक्त है । इस को भव्य स्वभाव कहते हैं । ( घट का अर्द्ध भाग को कपाल कहते हैं )

## ॥ अभव्य स्वभाव स्वरूप ॥

त्रिकालमूलावस्थाया अप्रतित्यागरूपोऽभव्य स्वभाव

अर्थ— पदार्थ — द्रव्य अपरो अस्तित्व, वस्तुत्व, प्रमेयत्व और अगु-  
हानुत्व आदि धर्म से तीना काल में च्युत नहीं होता, इस अप्रतित्याग  
स्वभाव को अभव्य स्वभाव कहते हैं । जैसे— अनेक प्रकार से उत्साह  
जय के परिणाम होन हुये भी, चीज का ज्ञानत्व नहीं बदलता इसा प्रकार  
शक्त नहीं बदलता, यह अभव्य स्वभाव का धर्म है ।

## ॥ भव्यत्वाभावे दूषणम् ॥

भव्यत्वाभावे विशेषगुणानामप्रवृत्ति ॥

अर्थ— वस्तु में भव्य स्वभाव न मानने से द्रव्य में विशेष गुण की  
प्रवृत्ति नहीं हो सकती । जैसे— पचास्तिशय में गति, स्थिति, अग्राहक  
प्राप्तता और वर्णादि गुण जो रहे हुये हैं, उनकी प्रवृत्ति नहीं हो सकती,  
और बिना प्रवृत्ति के कार्य सिद्धि नहीं होती । और कार्य सिद्धि के बिना  
व्य व्यर्थ है । इसलिये भव्य स्वभाव मानना चाहिये ।

## ॥ अभव्यत्वा भावे दूषणम् ॥

अभव्यत्वाभावे द्रव्यान्तरापत्ति ॥

अर्थ— यदि द्रव्य में अभव्य स्वभाव न हो और केवल भव्य स्व-  
भाव ही हो तो, यह द्रव्य नरान नवान भाव को प्राप्त होता हुआ

तर होकर अन्य द्रव्य पने हो जायेगा, और रूपा न रहे होने से वस्तु में रहा हुआ द्रव्यत्व, मत्त्व तथा प्रमेयत्व आदि अभिव्यक्त स्वभाव है, जिससे वस्तु में द्रव्यत्वादि गुण जो अपरिवर्तनशील है उस धर्म का विनाश भाव प्राप्त होगा, इस बात वस्तु में अभिव्यक्त स्वभाव गानना चाहिये ।

## ॥ वक्तव्य अवक्तव्य स्वभाव ॥

● उचनगोचरा ये धर्मास्ते वक्तव्या इतरे अवक्तव्या  
तथाक्षरा मख्येया तत्सन्निपाता असख्येया तद्  
गोचरा माया मावश्चुत्तगम्या अनन्तगुणा ।

अर्थ—आत्मा में धीरे गुण है उस धीरे नामक गुण के अविभाज्य पर्याय धार्यान्तराय कर्म से आच्छादित है । उस धीर्यान्तराय कर्म व क्षयापशम या क्षायक भाव से प्रकट होने वाले धीरे गुण = धर्म जो धर्म को भागपर्याप्ति कहते हैं । उस भाषा पर्याप्ति नामकर्म के उदय व प्रवृत्ति किये दृष्टे माया रमणा के पुद्गल भाषापने परिणामन होते हैं और वह श्रोता जनों के लिये ज्ञान के हेतु हैं ।

प्रश्न = जिस में जो गुण नहीं वह वस्तु उस गुण के लिये कारण भूत नहीं हो सकती । नात्पय पुद्गल में ज्ञान गुण का अभाव है तो ज्ञान का कारण वह कैसे हो ?

● वचन से उच्चायमाण धर्म को वक्तव्य स्वभाव कहते हैं । जीरोप अनोच्चायमाण धर्म अवक्तव्य स्वभाव कहलाता है । वक्तव्य स्वभाव व अक्षर मत माने हैं । उन अक्षरों के सन्निपातिक भग असख्याते हैं उन सन्निपात अक्षरों से प्रवृत्ति करने योग्य भाव धर्म अनन्त गुण हैं और वे भाव शुत्तगम्य हैं ॥

उत्तर—यारण दो प्रकार होने हैं (१) निमित्त कारण (२) उपादान कारण । निमित्त कारण रूप वस्तु में गुण हो किंवा न भा हो परन्तु उसके उपादान कारण में गुण की योग्यता अवश्य रहता है, जैसे—पुद्गल परमाणु ज्ञान गुण क हतु होने हैं ।

वचन में ग्रह्यमाण वस्तु धर्म को वक्तव्य धर्म कहने हैं । हमसे इतर या वचन से अगोचर धर्म है, यह अवक्तव्य धर्म कहलाता है । वस्तु में कतिपय धर्म ऐसे हैं । निज का ज्ञान द्वारा हृदय में भास होता है । परन्तु उस वचनोच्चार द्वारा कह नहीं सकते, उसे अवक्तव्य धर्म कहते हैं । वक्तव्य धर्म में अवक्तव्य धर्म अनन्तगुण है । “उक्तवच”

**अभिलप्ता जे भावा, अस्तितगुणो य अणमि—**

**लप्ताण, अभिलप्पसाणतो भाग मूए निव धोम ॥१॥**

भावा क लिये अक्षर सत्यत हैं । उन अक्षरों से सन्निपात भाग मस्त्याते हैं । उन सन्निपात अक्षरों में ग्रहण करने योग्य पदार्थों के भाव अनन्त गुणों हैं । उस से अवक्तव्य भाव अनन्तगुण हैं । अक्षर सत्यता ही है, उन के वचनोच्चार में ऐसा सामर्थ्य है कि जिससे अवक्तव्य धर्म का भी उसमें अवबोध होता है । मतिज्ञान, श्रुतिज्ञान अभिलाष्य भावों का परोक्ष ग्राहक है । अवगितान पुद्गल को प्रत्यक्ष में जानने वाला है । परन्तु परमाणु के सब पर्यायों को नहीं जानना, कितनेक पर्यायों को जानता है और काल में समस्तान समय जानता । केवल न छद्म द्रव्यों के समस्त पर्यायों को एक समय में प्रत्यक्ष रूप से जानता है ।



## ॥ वक्तव्याभावे दूषणम् ॥

वक्तव्या भावे श्रुतग्रहणत्वापत्ति ।

अर्थ—इसमें वस्तव्य भाव नहीं मानने में श्रुतज्ञान से वह नहीं जाना जा सकता । बिना इसका प्रयाग्यास, उपदेशादि कार्य नहीं हो सकता । इस लिये वक्तव्य धर्म मानना आवश्यक है ।

## ॥ अवक्तव्याभावे दूषणम् ॥

\* अवक्तव्याभावे अतीतानागत पर्यायाणां

कारणतायोग्यतारूपाणामभावः, सर्वकार्याणां

निराधारताऽऽपत्तिश्च ॥

अर्थ—वस्तु में अवक्तव्य स्वभाव नहीं मानने हैं तो अतीत पर्याय जो कारणता की परम्परा में रही हुई है । तथा अनागत पर्याय जो योग्यता रूप में रही हुई है । उन सब का अभाव होता है । जिस समय वस्तु में वर्तमान पर्याय की अस्तित्व है, उस वर्तमान पर्याय से अतीत अनागत का अवरोध नहीं हो सकता । इसलिये अवक्तव्य स्वभाव अवश्य मानना चाहिये, नहीं तो वर्तमान कार्य सब निराधार हो जायगा और द्रव्य में एक समय अन्न कारण हैं । वे कारण अतीत कार्य धर्म

\* अवक्तव्य स्वभाव व अभाव = न मानने में अतीत अनागत पर्याया में कारण, योग्यता रूप धर्म का अभाव हो जायगा और सब कार्यों का निराधारता होता है ।

हय हैं । इस अनन्त कार्य कारण का परम्पर कयली को है । वर्तमान काल में जो कारण धर्म तथा कार्य धर्म है उससे अनन्तगुण कारण काय का योग्यता रूप सच्चा वस्तु में है । वह वस्तु अविभाग नहीं है किन्तु अविभागी जो ज्ञानाणि गुण अथान् ज्ञान आदि गुण की अविभाग एक पयाय में अनन्त कारण धर्म और अनन्त काय धर्म के उत्पन्न होने = जानने का योग्यता रूप सच्चा है और वह अवस्तव्य रूप है । इस लिये इने मानना योग्य है ।

## ॥ परम स्वभाव स्वरूप ॥

ॐ सर्वेषां पदार्थानां ये विशेषगुणारचलन  
न्यित्यवगाह सहकारपूरणगलन चेतनादयन्ते  
परमगुणा ॥ शेषा साधारणा , साधारणामाधा-  
रणगुणास्तेषां तदनुयायि प्रवृत्ति हेतु परम स्वभाव ,  
इत्यादय सामान्य स्वभाव.

अर्थ—सब पदार्थों के विशेष गुण जैसे—धर्मास्तिकाय का चलन

ॐ सब पदार्थों में जो विशेष गुण चलन सहकारित्व, स्मरण सहकारीत्व अग्राह सहकारीत्व और चेतनादि को परम स्वभाव कहते हैं । ये गुण साधारण कहे जाते हैं, साधारण तथा असाधारण गुण का और उस के अनुयायी प्रवृत्ति का हेतु परम स्वभाव है ।

इति सामान्य स्वभाव ॥

सहकारित्व गुण, अधर्मास्तिकाय का स्थिर सहाय गुण, आकाशास्तिकाय का अग्रगण्य दान गुण, पुद्गलास्तिकाय का पूरणगन्धपना और जीवास्तिकाय का चेतनत्व ये सब विशेष गुण कहे जाते हैं। अर्थात्-द्रव्य का ऐसा लक्षण जो अन्य द्रव्यों में न मिल सके, और दूसरे अन्य द्रव्यों से पृथक् करने का मूल कारण हो, उसे परम स्वभाव कहते हैं। यह इसका परम प्रकृष्ट गुण है। वह सब द्रव्यों में रहा हुआ है। इस प्रकार गुण के अनुयायि और भी साधारण गुण पचास्तिकाय में पाये जाते हैं जो प्रायः सब द्रव्यों में सहस्र रूप होते हैं। जैसे-अविनाशी, अग्रहण नित्यत्वानि इन्हें साधारण गुण कहते हैं। और इन सब का प्रवर्तित विशेष गुण के अनुयायी हैं। और परम स्वभाव ही इस प्रवर्तना का कारण है। सब गुण जिस मुख्य गुण के अनुयायी पने प्रवर्तित उस के परम स्वभाव कहते हैं।

एव यथा क्रम तेरह प्रकार सामान्य स्वभाव के। पुनः "अनेकात जयपताका" ग्रन्थ में भी वस्तु को अनन्त स्वभावी कहते हुये कहा है "यथा"।

तथा अस्तित्व, नास्तित्व, कर्तृत्व, भोक्तृत्व

असर्गगतत्व, प्रदेशानत्वादि भावाः ।

अर्थ—द्रव्य अस्तित्व, नास्तित्व, कर्तृत्व, भोक्तृत्व असर्गगत और प्रदेशानत्वादि ( अनन्त ) स्वभाव भव है। पुनः तत्त्वायमूर की \* टीका में "यथा"

\* तत्त्वानुसूत्र द्वितीय अध्याय के सातवें सूत्र में परिणामिक भा के भेदा की व्याख्या करते हुये टीकाकार कहते हैं।

पुनरप्यादि ग्रहणं कुर्यान् आपयत्यत्रानन्त धर्मत्व  
तत्राशक्ता प्रस्तारयन्तु सर्वे धर्मा प्रतिपदम्  
प्रवचनत्वेन पु सा यथासम्भवमायोजनीया\*  
क्रियाश्रित्य प्रयोगोपयोगिता प्रदेशाष्टक निरचलता\*  
एव प्रशंसा सन्ति भूयास अनादिपरिणामिका  
मगति जीरस्वभावा धर्मादिभिस्तु समाना  
इति विशेष ।

अर्थ— तत्त्वार्थ सूत्र में परिणामिक भेदा ७ की व्याख्या में जो आदि  
पद का अन्त में प्रयोग किया है । वह आदि शब्द वस्तु में अनन्त धर्म  
का अवबोधक है । यदि सत्य निस्तार पूर्वक वर्णन करने की शक्ति न हो  
तो प्रवचन “नैनागम” के जानने वाले को प्रत्येक द्रव्य में यथा सम्भव  
वित्तने धर्मों का प्रतिपादन कर सके घटने को जोड़ दें । ‘क्रियाश्रित्य’  
ज्ञानादि गुण लोकालोक जानने के वास्ते प्रति समय प्रवर्तमान है । पूर्य  
भाष्यकार ने ज्ञानादि गुण को कारण और उसी गुण की प्रवर्ती को क्रिया  
कहा है । तथा देग्मना है, वह कार्य, इस प्रकार तीनों परिणामिता स धर्मा-  
लिकाय के सत्य गुण परिणामी हैं । इसलिये त्रे पचास्तिशाय की ज्ञानादि  
पर्यायों का उपयोगीपना जीव का सब धर्म है । तथा प्रदेशाष्टक ५७ का  
निरचलता यह भी जीव का स्वभाव है । धर्म० अधर्म० आकाश ७ न ताना

\* तत्त्वार्थ सूत्र अ० २ सूत्र ७ “जीवमन्यामन्यादीनां च” ।

५७ भाठ रुक प्रदरा ।

अस्मिताय के प्रवेश काल से अनादि अनन्त अग्रग्नित रूप है। पुद्गल चल भाग सदा सर्वदा है। पुद्गल परमाणु तथा स्कन्ध सत्यात वा अमर्याद काल पर्यन्त एक क्षेत्र में रह कर पुन अवश्य चल भाग को प्राप्त होता है। जब अनन्त ज्ञान, दर्शन, चारित्र को पाकर भयान्तर आनन्दमय सिद्ध क्षेत्र में मान्त्रिकाल कल्पने समस्त प्रणेशों से स्थिर हो जाता है। ममार जीवों के आठों रुचक प्रणेश सर्वदा स्थिर हैं और वे आठों प्रणेश निराग्रह हैं = कर्म आवर्ग रहित है। 'श्री आचारान्न सूत्र' का शिलागाचार्य वृत्त गीता फ'लोक विनय' अध्ययन के प्रथम उद्देश में कहा है, 'यथा'—

तदनेन पचद्गमिधेनापि योगेनात्मा अष्टौ प्रदेशान्  
निहाय तप्त भाजनोदकदुद्धर्तमानै मर्त्यवात्मप्रदशैरात्म-  
प्रदेशानष्टब्धकाशस्थ कारमण शरीरयोग्य कमदलिकम्  
यद् बध्नामि तत् प्रयोगकर्मैत्युच्यते ।

कहने का तात्पर्य यह है कि आठ रुचक प्रणेशों में कर्म नहीं लगता। प्रश्न— जो निराग्रह है, तो लोकालोक क्यों नहीं नेग्रते ?

उत्तर— आत्मा की गुण प्रवृत्ति सब प्रणेशों के मिलने से प्रवर्तमान होता है। ये आठ प्रणेश अल्प हैं। अल्पत्वा निराग्रह होने पर भी कार्य नहीं कर सकत जैसे अग्नि का सूक्ष्म कण दाहक, प्रकाशक, पाचक होते हुए भी अल्पता के कारण दाहकादि कार्य नहीं कर सकता।

प्रश्न— तो 'तल प्रणेश है उसके कर्म लगते हैं। अचल प्रणेशों के कर्म नहीं लगते। "भगवती सूत्र में कहा है "यथा"—

जैग्रह, वैग्रह, षड्रह, षट्त्रह, से चघड ॥

इम पाठ मे मित्र होना है कि जो चलितादि भाग को प्राप्ति है उन्ही प्रदेशों को कर्म प्राप्ति होता है। इस लिये आठ अचन प्रदेशों में कर्म नहीं लगने। कार्य अभ्यास से अत्र प्रवेश सम्मिलित होते हैं तब वन प्रदेशों के गुण भी कार्य करने के लिये प्रवर्तमान होने हैं। जिस प्रेश का जो गुण है, वह अपने प्रेशों को छोड़ के अन्य प्रदेशों में नहीं जाता। आठ प्रदेश सदा निराकर्ण रहने हैं। दूसरे प्रदेशों में अक्षर का अनन्तवा भाग चेतना रूप निराकर्ण रहता है। ऐसे बहुत से अनादि परिणामिक भाग हैं ये जीव विषयी कहे गये हैं। सप्रदेशादि पना समास्तिकावादि में भी समान रूप से पाया जाता है ॥ इत्यादि विशेष विभाज ॥

॥ शास्त्रवार्ता समुच्चय से विशेष स्वभाव ॥

मिन्न मिन्न पर्याय प्रवर्तन स्व कार्य करण महकार भता, पर्यायानुगत परिणाम विशेष स्वभावा ते च के, १ परिणा मिक्ता, २ कर्तृता, ३ क्षायकता, ४ प्राद्वृता ५ भोर-  
तृता, ६ रक्षणता, ७ व्याप्यान्यपकता, ८ आधाराधेयता  
९ जन्यजनकता, १० अगुरुलघुता, ११ विभूतकारणता,  
१२ कारकता, १३, प्रसुता, १४ भावुकता, १५ अमात्र-  
कता, १६ स्वर्यता, १७ सप्रदेशता, १८ गतिस्वभावता  
१९ निरस्वभावता, २० अग्राहकस्वभावता, २१ अस्त-

८१, ८२ अचलता, ८३ अमगता, ४ अम्रियता, ८५ सन्निपता  
इत्यादि स्थायोपरागप्रवृत्तिनिमित्तिका ।

अथ— भिन्न भिन्न पदार्थ व कार्य, कारण पदार्थों का प्रयत्न में सत्ता  
कर भूत, पर्यायागुण परिणामिक स्वभाव को विचार्य स्वरूप कहते हैं  
य अनेक प्रकार के हैं । तथापि हरिभद्र मूर्ति हृत 'शास्त्राचार्या समुच्चय'  
ग्रन्थ में कितनेक नाम लिखे हैं । उनमें से यहाँ दत्त हैं १ स्वयं द्रव्य प्रति  
समय अपने अपने गुण का कार्य करने के लिये प्रयत्नता हुआ स्व गुण  
का कारण हो उसे परिणामिक स्वभाव कहते हैं, २ 'वृत्तता' कर्ता जा  
है । अ य नहीं । 'अप्यारता विस्तार्य,' 'इति उत्तराध्यायन यचान्' ।  
३ ज्ञायकता शक्ति चाय में है । ज्ञान लक्षण जाय है । भिन्नद्वय व विपरी  
त आनन्दशक्ति निर्युक्ति ॥ ४ प्रादुर्भूत शक्ति भी जीव में है, ५ मो  
क्ष शक्ति भी जीव में है । न पदार्थों के गुण मोक्ष भूत है । य कर्ता स एव भोक्त  
१ रक्षणता, २ व्याप्य व्यापकता, ३ आधारधेयता, ४ जन्य जनक  
तत्वाथ वृत्ति में है । १ अगुणानुता, २ विभूता ३ कारण ता ४ वाया  
५ कारकता इन शक्तियों की व्याख्या विशेषावश्यक में है । १ भावुक्त  
२ अभावुक्त शक्ति का वर्णन हरिभद्र मूर्ति हृत भावुक प्रकरण में है  
और शीतलीक शक्तियों का वर्णन अनन्त लक्षणताका, सम्पत्ति  
आदि तत्त्व प्रकाश में है ।

उपप्रपञ्च शक्ति, निर्यकप्रपञ्चशक्ति, ओषशक्ति और समुच्चि  
शक्ति सा पञ्चन सम्पत्तिवर्क प्रथम में है । और जो द्विगुण आ  
माने पाते हैं, वे सम्पूर्ण धर्म को शक्ति रूप मानते हैं । १११ दल

और अव्यावापान्ति मुख को भी वे शक्ति रूप ही मानते हैं। कह इम प्रकार मे व्याख्या करते हैं, कि गुण कारण है। वे कतान्तिने मामर्थ स्पष्ट है। जानना देखना यह कार्य है। कह शक्तिया जीव में है। कह अन्तर में है।

अनेन कृत 'नय चक्र' मे जीव को अचेतन स्वभावी, मूल स्वभावी, और पुद्गल को चेतन स्वभावी, अमूल स्वभावी कहा यह अमुक्त है। यदि आरोपपने कोई कह भी ने तो, केवल ध्यन मात्र है। परन्तु अस्ति नहीं है। जिस धर्म को आरोप मे या उपचार म गयेपणा की जाय वह धर्मविक धस्तु धर्म नहीं है। केवल उपागम्य है ॥ इति विशेष समाप्त ॥

## ॥ धर्मास्तिकाय के गुण ॥

धर्मास्तिकाये अमूर्तचित्नाक्रियगति सहायादयो, गुणाः ॥

अर्थ—धर्मास्तिकाय के चार गुण हैं (१) अमूर्त (२) अचेतन (३) क्रिय (४) गति सहाय आदि अनन्त गुण हैं।

## ॥ अधर्मास्तिकाय के गुण ॥

अधर्मास्तिकाये अमूर्तचित्नाक्रिय स्थिति सहायादयो गुणाः ॥

अर्थ—अधर्मास्तिकाय के चार गुण (१) अमूर्त (२) अचेतन (३) क्रिय (४) स्थिति सहाय आदि अनन्त गुण मय है।



## ॥ आकाशास्तिकाय के गुण ॥

आकाशास्तिकाये अमूर्तचित्तनाक्रियाअगाहनादयो गुणाः ।

अर्थ—आकाशास्तिकाय के चार गुण (१) अमूर्त (२) अचेतन (३) अक्रिय (४) अगगाहना आदि अनन्त गुण मय है ।

## ॥ पुद्गलास्तिकाय के गुण ॥

पुद्गलास्तिकाये मूर्ताचेतनमक्रिय पूरणगलनादयो गुणाः ।

अर्थ—पुद्गलास्तिकाय के चार गुण (१) मूर्ती (२) अचेतन (३) सक्रिय (४) पूरण, गलन आदि “गर्भ, गन्ध, रस, स्पर्शादि” अनन्त गुण है ।

## ॥ जीवास्तिकाय के गुण ॥

जीवास्तिकाये ज्ञान, दर्शन, चरित्र, वीर्य, अन्वावाधामूर्ताअगुरुल  
ध्वानगाहादयो गुणाः । एव प्रति द्रव्य गुणानाम  
नन्व शेषम् ॥

अर्थ—जीवास्तिकाय के गुण १ ज्ञान, २ दर्शन, ३ चारित्र, ४ वीर्य  
१ अन्वावाध, २ अरुपा, ३ अगुरुलघु, ४ अनन्वावाही आदि अनन्त  
गुणमय है ।

❀ इति षट्द्रव्य विचार ❀

## आगमसार से पट् द्रव्य के पर्याय

यर्मास्त्रिकाय, अधनास्त्रिकाय और आकारास्त्रिकाय इन तीनों की चार चार पयाय सदृश = एक सरीखी है, १ स्पर्श, २ देश, ३ प्रत्येक = एक अविभाग स्वयं ने पृथक् नहीं होता, ४ अगुल्लघु आदि अनन्त पर्यायमय है।

पुद्गलास्त्रिकाय के चार पर्याय— १ वर्ण, २ गन्ध, ३ रस, ४ स्पर्श अगुल्लघु आदि अनन्त पर्याय मय है।

जीवास्त्रिकाय के चार पयाय— १ अज्याबाध, २ अनाशगाही, ३ अमूर्त, ४ अगुल्लघु आदि अनन्त पयाय मय है।

काल के चार पर्याय— १ अतीत, २ अनागत, ३ वर्तमान, ४ अगुल्लघु। नाल उपचार से द्रव्य माना गया है। उस में अगुल्लघु पयाय कैसे घटित हो सपना है ? उत्पादव्य ध्रुव युक्त सत् यह मत् लक्षण युक्त नहा है, यह निचारणार्थ है।

## ✻ नयाधिकार ✻

नय ज्ञान प्राप्त करने के लिये शास्त्रमार्गों ने द्रव्यास्ति नय के दो मुख्य भेद किये हैं— १ शुद्ध द्रव्यास्तिक नय, २ अशुद्ध द्रव्यास्तिक नय। और स्वमन कृत पद्धति = 'आलाप पद्धति में' द्रव्यास्तिक नय के दस भेद किये हैं। वे सब इन दो भेदों में समायेगें हो जाते हैं, और शुद्ध अशुद्ध

द्रव्यास्तित्वाय दोनों नयों का समावेश सामान्य स्वभाव में होता है। इस लिये यहाँ विशेष बखान नहीं है।

## ॥ पर्यायाधिक नय स्वरूप ॥

पर्याया षोढा १ द्रव्यपर्याया = असंख्यप्रदेशसिद्धत्वादयः,  
 २ द्रव्यव्यजनपर्याया = द्रव्याणां विशेषगुणश्चेतनादय-  
 श्चलनमहकारादयश्च, ३ गुणपर्याया = गणाविभागादयः,  
 ४ गुणव्यजनपर्याया = ज्ञापकादयः कार्यरूपाः मतिज्ञानादयः  
 ज्ञानस्य, चक्षुदर्शनादयोः दर्शनस्य, क्षममाद्दर्शनादयः चाग्निः स्य  
 वणगन्धरसस्पर्शादयः भूतस्य इत्यादि ५ स्वभावपर्यायाः =  
 अगुरुलघुविकाराः ते च द्वादशप्रकाराः षट् गुणहानिवृद्धिरूपा  
 अवगोचराः, एते षट् पर्यायाः सन्निधौ, ६ विभाजपर्याया  
 = जीवनेरनागकादयः पुद्गलेऽणुकातोऽनन्ताणुकपर्यन्ता-  
 स्फन्धाः ॥

अथ—पर्यायास्तित्वाय नय के छह भेद हैं, (१) द्रव्यपर्याया = द्रव्य के  
 परत्वपने से हुए जावादि के असंख्य प्रदेश तथा आसरा के अनन्त प्रदेश  
 को द्रव्य पर्याय कहते हैं। अथवा सिद्धत्व या द्रव्य के अखण्डत्वादि रूप  
 को द्रव्य पर्याय कहते हैं।

(२) द्रव्यव्यजन पर्याय = द्रव्यों को 'व्यजक' प्रकट रूप से भिन्न-  
 भानत वाली पर्याय अथवा द्रव्य का भिन्नता प्रकट करने वाले विशेष

गुण जो अन्य द्रव्या में नहीं पाये जाते उस गुण को द्रव्य व्यननपर्याय कहते हैं। जैसे-जीव का चेतनादि, धमास्तिकाय का चनन सहकारादि, अधनास्तिकाय का स्थिर सारकादि, आसारा का अग्रगद, दान, पुद्गल का वर्ण, गर, रस रस पृष्ण गलन ये शिष्ट गुण कहे जाते हैं। इस में द्रव्य की भिन्नता प्रकट होती है। उसे द्रव्य व्यनन पर्याय कहते हैं।

(३) गुणपयाय = गुण के निरक्ष अक्ष को अविभाग पर्याय कहते हैं। अक्ष अविभाग पर्याय के समुदाय = पिंड पिंड को गुणपयाय कहते हैं।

(४) गुण व्यननपर्याय = ज्ञानादिगुण कायरूप में परिणत हो उससे गुणव्यनन पर्याय कहते हैं। जैसे-ज्ञानगुण के ज्ञानपते को, चरित्रगुण के स्थिरान भाव को अधना-ज्ञान के मतिज्ञानादि भेद को, दर्शन के चक्षुर्दर्शनादि, चरित्र के क्षमागार्हादि, पुद्गल के वर्ण गंध रस स्पर्शादि और अमूर्त के अक्षर्यादि गुण, ये सब गुण व्यनन पर्याय कह जाते हैं।

(५) स्वभाव पर्याय = अगुणलघु के विकार भाव को स्वभाव पर्याय कहते हैं। यह विकार पट्ट गुण हानि वृद्धि रूप है। प्रत्येक द्रव्य में यह प्रमाद रूप से निरंतर हुआ करता है। इस में शिमा प्रसार के प्रयोग की आवश्यकता नहीं है। वस्तु वा स्वभाव धर्म है। इस का वास्तविक रूप वचन अगोचर है। अनुभव गम्य नहीं है। स्थानाग सूत्र की टीका में श्रुत ज्ञान का वृद्धि के मात अग कहें, (१) सूत्र (२) निर्युक्ति (३) भाष्य, (४) चूर्ण = सूत्रादि के अर्थ को प्रसार करे, (५) टीका = व्याख्या

ये पांच अंग ग्रन्थ स्पष्ट हैं, (६) पर परा, (७) अनुभव इन सातों के पठन पाठन या भ्रमण मनन से मन्त्रे ज्ञान अथ ही प्राप्ति होती है, और आत्मा निर्मल होती है, जैम-भगवती सूत्र में भी कहा है—“यथा”

सुतरथो एतु पदमो बीओ निपुत्तिमिसिओ मणीओ ॥

तद्यो अ निरसेमो गम रिहि होइ अणुओगे ॥

उपरोक्त पाचों पर्याय अथ पदार्थों = द्रव्यों में पाये जाते हैं ।

(६) विभाव पर्याय = विचार भावों पर्याय को विभाव पर्याय कहते हैं । यह जीव और पुद्गल में है । जैमे-जीव का नर नारदादि विभाव रूप पर्याय है, और पुद्गल में द्वेषगुणादि यावन् अनन्त अणुक स्क्वन्ध पर्यन्त विभाव पर्याय है ।

## ॥ पर्यायार्थिक नय के चार भेद ॥

मेवाद्यनादिनित्य पर्याय. १, चरमशरीर विभाग-यूनाव-गाहनादय मादिनित्यपर्याय २, सादि सान्तपर्यायः भव शरीराध्यवसायादय ३ अनादि सान्त पर्यायः ।

भव्यत्वादय ४

अर्थ—(१) पुद्गल का मेरु प्रमुख स्वरूप अन्धदि सान्त पर्याय है, (२) जीव की सिद्धान्तस्था, मिद्ध अवगाहना सादि नित्य पर्याय है, (३) भव, शरीर, अध्यवसाय, वाय के क्षयोपशम से उत्पन्न होने वाले तीर्ण बीर्य ( मन कच काय ), कषाय स्थान, सयम स्थान अध्यवसायस्थान मे मादि सात पर्याय है, (४) भव्यत्वर पर्याय यह अन्तादि सात है ।

वर्गादि अनादि गने गहा हुआ भव्यत्व स्वभाव सत्य होने से ही सिद्धगमन, सिद्धावस्था प्राप्त होती है। इस प्रकार वस्तु अनेक पर्यायात्मक है।

## ॥ ५ निक्षेप स्वरूप ॥

तथा च निक्षेपा महज्जरूपा वस्तुन पर्याया ।

अर्थ—निक्षेप यह वस्तु की स्वाभाविक = स्वपर्याय है, “यथा”

चत्वारो वस्तुपञ्चमया, इति

(विशयार्थक सूत्रे)

नामयुक्ते प्रति वस्तुनि निक्षेपचतुष्टय युक्तम् ।

(भाष्य वचनात्)

अथ य ज जाणिज्जा निरक्खे निरिखे निरिक्खे,

अथ य नो जाणिज्जा चउक निरिक्खे तत्थ ।

(अनुयोग द्वार)

उपरोक्त अनुयोग द्वार सूत्र पाठ में यह अवबोध होता है कि वस्तु में नितने निक्षेप ज्ञान हो उनमें कहना चाहिये। वदचित्त विशेष ज्ञान

५ नय के बीच में निक्षेप की व्याख्या करने का कारण यह है कि वस्तु अनेक पर्याय आत्मक है और निक्षेप वस्तु की स्वपर्याय है। नय के साथ इस का सम्पर्क होने से इसे पर्यायार्थिक नय में समावेश करके निक्षेप की व्याख्या शास्त्रकार ने यहाँ की है। प्रथम के तान निक्षेप द्वन्द्व नय हैं और भाव निक्षेप भाव नय है।

न हो तो सामान्य रूप में तब निक्षेप तो अवश्य प्रतिपादन करना चाहिये—नाम, स्थापना, द्रव्य और भाव ॥

## ॥ निक्षेप के नाम ॥

\* तत्र नाम निक्षेप, स्थापनानिक्षेप द्रव्यनिक्षेप  
भावनिक्षेप ।

अर्थ—“तत्र” जैनागमा में नामनिक्षेप, स्थापनानिक्षेप, द्रव्य निक्षेप और भाव निक्षेप इस प्रकार निक्षेप के चार नाम बताये हैं ।

## ॥ नाम निक्षेप के भेद ॥

५४ तत्र नाम निक्षेप द्विविध सहज माकेतिकश्च ।

\* तत्प्राथम्ये सूत्र अ० १ सूत्र ५ में “नामस्थापना द्रव्य भाव सत्तन्मयम्” इसी का यही अर्थ है । “तत्प्राथम्ये” इसी सूत्र से निक्षेप की व्याख्या की गयी है पुनः यथा—“प्रतिभरण लक्षणतो विधानतश्च अधिगमाय न्यामो निक्षेप” इत्यर्थः । अर्थात् विस्तार से लक्षण से तथा विधान = भेदादि में ज्ञान होने के लिये व्यञ्जक उपयोग = नाम = निक्षेप है ।

५५ जो व्युत्पत्ति आदि में मिश्र या व्यापारिक नाम में जोरान्वित पदार्थ का बोध हो उस “सहज” नाम निक्षेप कहते हैं, और जो शब्द व्युत्पत्ति आदि में साधारण सिद्ध नहीं होता वरन् लाक्षणिक रूप में सामर्थ्य हो, उसे सामर्थ्य नाम निक्षेप कहते हैं । मेरुशायि का गुण न होने पर भी मेरु कहना इत्यादि ।

अर्थ—नाम निक्षेप के दो भेद हैं, (१) सहन (२) आरोपित = मिमी का किया हुआ नाम ।

## ॥ स्थापना निक्षेप के भेद ॥

स्थापनाऽपि द्विविध सहन, आरोपना च ।

अर्थ—स्थापना निक्षेप के भी दो भेद हैं—सहन और आरोप ।  
वस्तु का श्यामाश्रित अंगगहना रूप को सहन स्थापना कहते हैं । वस्तु का आकार, मूर्ति चित्र या किसी अन्य वस्तु में आरोप करे, उसे आरोप स्थापना निक्षेप कहते हैं ।

## ॥ द्रव्य निक्षेप के भेद ॥

द्रव्यनिक्षेपो द्विविध आगमतो नोआगमश्चरच

तत्र आगमत तदध्यानानुपयुक्त नोआगमतो

अशरीर भयशरीर, तद व्याप्तिरिह भेदात् त्रिधा ।

अर्थ—द्रव्य निक्षेप के दो भेद हैं, आगम से, और नोआगम से ।  
उपयोग रहित या बिना समझे सूत्र सिद्धांतादि का पठन पाठन अथवा तप सयमादि किया का करना, यह आगम द्रव्य निक्षेप है और नोआगम द्रव्य निक्षेप जैसे-वस्तुगुण सहित है तथापि वर्तमान से गुण रूप नहीं है । जिसके तीन भेद हैं (१) अशरीर = मरे हुए पुरुष का शरीर (२) भय शरीर = वर्तमान में गुण नहीं है । अग्रे गुण भय होगा, "थ्या" एतत्ता मुनि, (३) मद् व्यतिरिक्त = गुण सहित विद्यमान है । पशु वर्तमान में उपयोग सहित नहीं है ।



## ॥ भाव निक्षेप के भेद ॥

भावनिक्षेपो द्विविधः आगमतो नोआगमतश्च

तद्विज्ञानोपयुक्तं तद्विगुणमयश्च तस्त्वसुधर्म युक्तः,

तत्र निक्षेपा वस्तुन स्वपर्याया धर्मभेदा ॥

अर्थ—भाव निक्षेप के दो भेद हैं—आगम से और नोआगम से भाव निक्षेप । उपयोग सहित ज्ञान को जाने और उन्नी उपयोग में वर्तें उसे आगम से भाव निक्षेप कहते हैं । तथा-स्वरूपानुयायि गुण रमणता को नो आगम से भाव निक्षेप कहते हैं ।

उपरोक्त चार निक्षेप में प्रथम के तीन निक्षेप कारण रूप हैं, और चौथा भाव निक्षेप फलरूप है । भाव निक्षेप के उत्पादक हठ हो तो प्रथम व तीन निक्षेप सप्रमाण हैं । अन्यथा अप्रमाण है । प्रथम के तीन निक्षेप द्रव्य नय है, और भाव निक्षेप भाव नय है । भाव निक्षेप तर्कों उत्पन्न करने वाली फल द्रव्य प्रवृत्ति निष्फल है, “थया”

फलमवगुणा फलगुणा फल च क्रिया भवति तस्याश्च

क्रियाया सम्यग्दर्शनं ज्ञानचरित्रं रहिताया ऐहिकासुखिकार्थ

प्रवृत्ताया अनात्मनिकोऽनैकान्तिको भवेत् फल गुणोप्यगुणो

भवति सम्यग् दर्शनं ज्ञान चरित्रं क्रियायास्तु एकान्तिकानावाध

सुखात्म्यसिद्धिगुणोऽवाप्यते एतदुक्तं भवति सम्यग्दर्शना-

दिकं च क्रिया भाद्र फलगुणेन फलवत्यपरा तु मसारिक सुख

फलाम्पास एव फलध्यारोपानिष्फलैत्यथ ।

( अचाराग टीका लोक नियम अध्ययन )

तार्क्य यह है कि रत्नत्रयी परिणाम त्रिना जो प्रिया को जाना है, उस से मसारिक सुख मिलता है। अनायास सुख के त्रिना यह प्रिया निष्फल है। ऐसा दय पाठ का आशय है। इस लिये भार निक्षेप के कारण त्रिना पहले के ताना निक्षेप निष्फला है। निक्षेप वस्तु का र पशीय है, और वस्तु का रघन है।

## ॥ नय का लक्षण ॥

नयास्तु पदार्थज्ञाने जानाश तत्रानन्त धर्मात्मक

वस्तुत्येकधर्मोन्नयन ज्ञाननय ॥

अर्थ—प्राप्त के ज्ञान अश को नय कहते हैं। प्रत्येक वस्तु अनन्त धर्मात्मक है। उस में से जीवादि किसी एक धर्म को एक धर्म की गोपना करता हुआ अन्य धर्मों का उच्छेद=निर्णय भा नष्टा और ग्रहण भी नहीं, किन्तु एक धर्म की मुख्यता स्थापित करना नय कहते हैं।

## ॥ पुन द्वितीय लक्षण ॥

\* नीयते चेन श्रुतारयप्रमाणावेशपी कृत स्यादम्या-

\* जिस श्रुत ज्ञान से प्रमाण सहित कहे हुए वस्तु धर्म वृत्त अश ने ग्रहण कर अन्य अश से उदासीन रहे ऐसा हुआ प्रमाण अभिप्राय रस्य को नय कहते हैं, और अपने अभिप्राय अश से अन्य धर्मों का ग्रहण करना उसे नया भाष कहते हैं।

अस्तदितरागौदामीन्यत म प्रक्षिपत्तु गमिप्राय निशेषो  
नय , स्वाभिप्रेताद शापलापी पुनर्नया मास ।  
( रत्नाकरान्तारिके )

## ॥ नय के भेद ॥

\* मव्यामममामाभ्यां द्विप्रकार , व्यामतोऽनेक निष्कल्प  
ममामतो द्विभेद द्रव्यायिक पर्यायायिक ।

अर्थ—नय का विस्तार से वर्णन किया जाय तो अनेक भेद होत  
हैं “यथा”

जावतो वयरुपहा तान्तो वा नय विशद्भाभो ।

( विशेषास्यक भाष्य गाथा २२३५ )

तात्पर्य—जितने प्रकार के वचन हैं उतने ही नय हैं । उनका अब  
बोध सामान्य दृष्टि वाला के लिये अमहय है । इस लिये सुल्लानोभ हेतु  
संक्षेप में दो भेद किये हैं । द्रव्यायिक और पर्यायिक । इसमें द्रव्यायिक  
के चार और पर्यायिक के तीन भेदों की व्याख्या आगे सूत्र से  
करेंगे ।

\* यह नय विस्तार और संक्षेप के दो प्रकार हैं, विस्तार से अनेक  
भेद होते हैं, और संक्षेप में दो भेद हैं—( १ ) द्रव्यायिक ( २ )  
पर्यायायिक ।

## ॥ द्रव्यार्थ नय की व्याख्या ॥

द्रवति, द्रोष्यति, अदुद्रवन् तास्तान पर्यायानिति द्रव्य  
तदेवार्थः सोऽस्ति यस्य विषयत्वेन स द्रव्याधिकः ॥

( रत्नाकरावतारिका )

अर्थ—द्रु = गतौ धातु गमन अर्थ में है । उसका वर्तमान अर्थ में द्रवति रूप होता है, भविष्यमें द्रोष्यति, और भूतकाल में अदुद्रवन् इस प्रकार त्रिया फल कर्ता हो, उसे द्रव्य कहते हैं । तात्पर्य यह है कि जो वर्तमान में पर्याय का उत्पादक हो, भविष्य में उत्पादक होगा और भूतकाल में या उस को द्रव्य कहते हैं । उसी अर्थ का प्रयोजन है, जिस में उसे द्रव्यार्थी नय कहते हैं । पर्याय-जन्य है और द्रव्य जनक है, द्रव्य भूष है और पचाय उत्पाद व्यय रूप है, “यथा”

पर्येति उत्पादविनाशो प्राप्नोतीति स एवार्थः

सोऽस्ति यस्मात्सो पर्यायार्थिकः ॥

( रत्नाकरावतारिका )

अर्थ—“पर्येति” परि = नवीनतापन, एति = प्राप्त होना । उत्पाद व्यय को प्राप्त हो, उसे पर्यायार्थिक कहते हैं । इन्हीं द्रव्याधिक, पर्यायाधिक दोनों धर्म को द्रव्य पर्याय भी कहते हैं ।

प्रश्न—द्रव्याधिक, पर्यायाधिक दो भेद रहने हो, इसी प्रकार गुणाधिक तात्पर्य भद क्यों नहीं कहते ?

वृत्तर पर्यायाधिक न दो भेद हैं महभाषी और जमभाषी । महभाषा गुण, पर्याय न भाग्यभूत हैं गुणार्थिक कहन हो यह, पर्याय के अन्तर भूत हैं, हम नित्य पर्यायाधिक में इस का समावेश होता है । 'यथा'

गुणस्य पर्याय एवान्तर्भूतत्वात् तेन पर्यायार्थिकत्वेन  
तत् समग्रत्वात् ॥

( रत्नाकरवृत्ताश्रित्या )

प्रश्न—द्रव्य पर्याय न अतिरिक्त सामान्य, बिना यह नो घन भी भी हैं । हम नय क्या नहीं मानन ?

वृत्तर—सामान्य घन को द्रव्याधिक नय कहन हैं, और विशेष घन को पर्यायाधिक नय कहते हैं । यहाँ कृता शब्द मात्र का भेद है । यह न एक ही गुण को ग्रहण करना यह सामान्य दृष्टि है, और उसके रग रूप, स्वाद आकारादि अनेक गुणा को ग्रहण करना यह विशेष दृष्टि है हम सामान्य विशेष का नाम ही द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिक है । "यथा"

सामान्य विशेषोऽपि द्रव्यपर्याये एवान्तर भवति  
नैताम्यमाधिस्त्वनयावकाश ॥

इसलिये सामान्य, विशेष को भिन्न कहना योग्य नहीं है ।

॥ द्रव्यार्थि, पर्यायार्थि नय के भेद ॥

तत्र द्रव्यार्थिकरचतुर्धा नेगम, मग्रह व्यग्रहार, रिजुग्रह  
भेदात् । पर्यायार्थिकस्त्रिधा शब्द, समभिच्छेद, एव भूत भेदात्  
निकल्पान्तरे रिजुग्रहस्य पर्यायार्थिकताप्यस्ति ॥

अर्थ— द्रव्यार्थिक नय के चार भेद नैगम, सम्प्रह, व्यवहार और रिनुमूत्र । तथा पद्यायार्थिक नय के तीन भेद । शब्द, समभिम्ब और एवमूत्र । कई आचार्य रिनुमूत्र नय को पद्यायार्थिक भा कहते हैं । इसलिये कहा कही द्रव्यार्थिक के तीन और पद्यायार्थिक चार भेद भी पाये जाते हैं।

## ॥ नैगम नय का लक्षण ॥

न एकेगमा आशय विशेषा यस्य स नैगम ॥

अर्थ— नहीं है, एक अभिप्राय जिसका, उमका नैगम नय कहते हैं ।  
अथान् नैगम नय अनेक आशय युक्त है ।

## ॥ नैगम नय के भेद ॥

स नैगमस्त्रिप्रकारा आरोपाद्य मरुन्व भेदात्  
'विशेषादयके' तूपचारस्य भिन्नग्रहणात् चतुर्विध ।  
तत्र चतु प्रकारोप द्रव्यारोप गुणारोप कालारोप  
कारणाद्यारोप भेदात् ।

१ तत्र गुणे द्रव्यारोप = पचास्तिशाय वर्तना-  
गुणस्य कालस्य द्रव्य कथन एतद् गुणे द्रव्यारोप ॥

२- ज्ञानमेवात्मा = अत्र द्रव्यगुणारोप ॥

३- कालारोप = यथा १ वर्तमानकाले अतीत  
कालारोप अद्यदीपोत्सवेदीरनिर्वाण, २ वर्तमानकाले

अनागतकालरोपः अद्यैवपः मनामनिर्वाण एवमहमेदा ।

४ कारणे शरीरोप बाह्यक्रियायाधर्मत्व धर्मकार-  
णस्य धर्मत्वेन कथनम् ॥ इत्यारोप ।

मन्वो द्विविध = स्पर्शरिणामरूप कालान्तर

परिणामरच ॥ अतो ५ विद्विविध = विन्तो ५

भिन्नरूपादि । ७८ मेदोर्नगम ॥

अथ— 'नैगम नय' के तीन भेद हैं १ आरोप, २ अश, ३ मंजव ।  
शिराधार्य में उपचार रूप रीया भेद भी कहा है । तथा —आरोप नैगम  
के चार भेद- १ द्रव्यारोप, २ गुणारोप, ३ कालारोप, ४ कारणारोप ।  
१ द्रव्य रोप — गुण विषय द्रव्य का आरोप करना उसे द्रव्यारोप कहते  
हैं । जैसे— काल पञ्चाग्निपाय का वर्तना गुण है । पिष्टरूप में यह भिन्न  
नहीं है । फल धनु का परिणमन धर्म है । तथापि आरोप मात्र से उसे  
द्रव्य कहा इति । 'गुणे द्रव्यारोप' अर्थात् गुण में द्रव्य का आरोप माना  
यह आरोपमात्र द्रव्य है । २ गुणारोप = द्रव्य में गुण का आरोप करना  
जैसे— 'ज्ञानमगारमा' अर्थात् ज्ञान ही आत्मा है । ज्ञान आत्मा नहीं है ।  
किंतु ज्ञान आत्मा का गुण है । तथापि यदा ज्ञान ही आत्मा कहा, यह  
गुण में द्रव्य का आरोप है । इति गुणेद्रव्यारोप । ३ कालारोप = चार  
निर्वाण हुवे बहुत काल हुआ, परन्तु आज दिवाली के दिन धीरमगवान का  
निर्वाण हुआ कहते हैं । यह वर्तमान में अतीत काल का आरोप है । तथा  
आज पद्मनाभ प्रभू का निर्वाण है, ऐसा कहते हैं । यह वर्तमान में अना-  
गत काल का आरोप है । जैसे वर्तमान में आरोप के दो भेद कहे । ४ मा

प्रकार अनागत में वर्तमान, अनागत का आरोप तथा अनागततम वर्तमान, भूत का आरोप करने में छह भेद होने हैं । ४ कारणारोप = कारण में कार्य का आरोप करने का नाम । ५ उपादान का = निमित्त का । ६ अमाधारण का और ७ अपक्षाकारण । जैसे बाह्य क्रिया को ही, धर्म कहना । इसी प्रकार तीर्थहृत् मोक्ष का कारण है । ८ 'तानाए शरणा' कहना, यह कारण निपयकता का आरोप है । इस तरह आरोपना के अनेक प्रकार हैं ॥ इत्यारोप ॥

सकल्प नैगम नय के दो भेद १ स्वपरिणाम रूप = चेतना वीर्य गुण का नवान, नवीन लोपोपशम, २ कायान्तर परिणाम = कायान्तर के नवान २ कार्य से नवीन होने का उपयोग का होना ।

३ अश नैगम के दो भेद १ भिन्नाश = जुटे २ अश रक्षादि २ अभिन्नाश = शरणा के प्रवेश तथा गुण का अविभाग इत्यादि । सौ भेद भी नैगम के हैं ।

## ॥ सग्रह नय का लक्षण ॥

सामान्य वस्तु तथा मग्राहक सग्रह ॥

अर्थ— 'सग्रह नय का लक्षण' सामान्य रूप से वस्तु का नित्यत्वान्निधन जो सरा में रखा हुआ है । उसे सग्रह करे वह सग्रह नय । यथा— 'एगो आया', 'एगो पुगले' ।

## ॥ सग्रह नय का भेद ॥

स द्विविध सामान्य सग्रहो विशेषमग्रहारच,



सामान्य सप्रहो द्विषि मूलत उत्तरमरुच मूलतो ५-  
 म्निचाद भन्त वडावत्र , उत्तरतो नाति मप्रदापभेद  
 रूप जातिग गवि गोत्व, घट घटत्व, वनस्पती  
 रनस्पति, समुदायतो गहकाग मके वनमहकारन  
 मनुष्य समूह मनुष्यगृह, इत्यादि समुदायरूप  
 अथवा द्रव्यमिति सामान्य सप्रह जीव इति विशेष  
 सप्रह ॥

अथ— सप्रह नय न मुख्य नो भेद हैं। सामान्य सप्रह और विशेष  
 सप्रह। सामान्य सप्रह न दो भेद मूल सामान्य सप्रह और उत्तर सामा-  
 न्य सप्रह। मूल सामान्य सप्रह के दो भेद हैं— जो सामान्य स्वभाव के  
 अथवा जो भेद बताय हैं वे विद्यते वर्ण में लिख हैं। उत्तर सामान्य  
 सप्रह के दो भेद जाति सामान्य और समुदाय सामान्य सप्रह। जैसे  
 गारा में गोत्वरूप जाति है। घट में घटत्व और वनस्पति में वनस्पति  
 वना। यह जाति पारक उत्तर सामान्य सप्रह है। तथा आध के समूह को  
 व्याकरण कहना, मनुष्य के समूह को मनुष्यगण कहना, यह समुदाय  
 वाचक उत्तर सामान्य सप्रह है। उत्तर सामान्य सप्रह पुरुष अथवा शरीर  
 प्राणा है। और मूल सामान्य सप्रह अविदग्ध, केवल दर्शन प्राणा है।

‘द्रव्यमिति सामान्य सप्रह’ यह द्रव्य को द्रव्य रूप से एतत्त्वभाव  
 मान कर द्रव्य कहना, हमको सामान्य सप्रह कहते हैं। तथा जीव  
 इति। अर्थात् द्रव्य प्रथम हुआ। यह विशय सप्रह ॥ “तथा च”

( आवश्यक )

समदण सगिन्हड सगिन्हज्भते व तेणजमेया ।

तो सगदोनि सग्रहिय पिंडयत्य वओ छम्प ॥

( विशपाखर गाथा २००३ )

॥ तस्य व्यास्या ॥

सग्रहण सामान्यरूपतया सर्वस्तुनामात्रोद्धत मग्रह अथवा सामान्यरूपतया सर्व गृह्यानीति सग्रह या सर्वेषु भेदा मामान्यरूपतया मग्रहन्ते अनेनेति सग्रह, अथवा सग्रह त पिण्डित तत्त्वार्थोऽभिधेय यस्य तत् सगृहीतपिण्डितार्थ एव भूत वचो यस्य मग्रहस्येति । सगृहीतपिण्डित तत् किञ्चित् इत्याह ।

सगहियमागहिय सपिडियमेगनाशभाणीय ॥

सगहियमणुगमो वा वइरेमो पिडिय मणीय ॥

( विशेपाखर गाथा २००४ )

॥ तस्य व्यास्या ॥

सामान्यामिद्वैतेन मग्रहण सगृहीत सग्रह उच्यते, पिण्डित तद्वजातिमानितमभिधेयत पिण्डित सग्रह, अथवा सर्व-यक्ति

विशेपाखर की गाथाओं के अंक निम्न हैं—वे छप्पे हुए विशपाखर से लिये हैं ।

अनुगतस्य सामानस्य प्रतिपादनमनुगम मग्नहोऽभिधियते,  
व्यतिरेकस्तु तदितरधर्मनिषेधात् ग्राह्यधर्म सग्रहकारक व्यति-  
रेक सग्रहो भण्यते यथा-जीरोऽनीय इति निषेधे जीव सग्रह  
एव ज्ञाता ज्ञात १ सग्रह २ पिण्डताय, ३ अनुगम  
४ व्यतिरेक भेदात् चतुर्विध ।।

अर्थ—“सग्रहणं” यह विगपारयक सूत्र को मूल गाथा है, और  
“सग्रहणं” यह उसकी ५४ व्याख्या = टीका है । एक वचन, एक  
अध्ययनाय, या एक उपयोग से एक समय एक साथ वस्तु का ग्रहण  
करना, या सामान्य रूप में उच्चाण करना, उसको सग्रह नय कहते हैं ।  
अथवा सामान्य रूप से सत्र ग्रहण करे उसे सग्रह नय कहते हैं । अथवा  
निससे सत्र भेद सामान्यगन ग्रहण किये जाय, उसे सग्रह वय कहते हैं ।  
या “सगृहीत पिण्डित” जो वचन समुदाय अर्थ को ग्रहण कर उस को  
सग्रह नय कहते हैं । इसके चार भेद हैं—(१) सगृहीत सग्रह, (२) पिण्डित  
सग्रह, (३) अनुगम सग्रह, (४) व्यतिरेक सग्रह ।

(१) सगृहीत सग्रह—बिना पृथक् किये सामान्यरूप से वस्तु को  
ग्रहण करे जन्मा उपयोग या वचन या धर्म किसी वस्तु में हो, उस  
सगृहीत सग्रह कहते हैं ।

(२) पिण्डित सग्रह—एक जाति में एकत्व भाव मान के उस में मय

५४ मूल और व्याख्या या पूरा अनुवाद निशेषावश्यक का गुतराती

अनुवाद करें ।

का समावेश करे, जैसे पग आया, एगो पुमाले इत्यादि, यस्तु अनेक हैं। तथापि जाति एक होन स एक आत्मा कह के उस में सब का समावेश करना ऐने ही एक पुद्गल इत्यादि एक जातित्व ग्रहण करे उन पिण्डित-समूह रहने हैं।

(३) अनुगम समूह—अनेक जात अनेक व्यक्ति रूप हैं, उन सब में नित धर्म का सामान्यपना हो। जैसे सन्, चिन् मय आत्मा यह धर्म सब जाति में महश है। इसको अनुगम समूह कहते हैं।

(४) व्यतिरेक समूह—निसके जिना कत इतर वस्तु या धर्म का बोध हो-जैन-अनीय इस वाक्य में जीव नहीं वह अनीय परन्तु कोई जीव भी है। ऐसे व्यतिरेक वचन की सिद्धि हुई। या उपयोग से जीव का ग्रहण हुआ उने व्यतिरेक समूह कहते हैं। पुन समूह अग्रोच के लिये और भी कहा है।

स्मरणाख्य महामामान्य सगृह्णाति इतरस्तु गोत्वादि-  
कमरान्तर्गसामान्य पिण्डितार्थमभिधियते महासत्त्वारूप  
आशान्तर सत्त्वारूप ।

इस प्रकार विशेषाख्य में समूह नव के महासामान्य और आशान्तर सामान्य रूप दो भेद भी कहे हैं। "यथा"

० एग निच्च निरवयवमकिरूप मरग च मामान्न

\* एक सामान्यसमूह तत्त्वैव भागान् तथा नित्य सामान्य अधिनाशान् तथा निरवयव अनेकत्वात् अक्रिय नशान्तरगमना भागान् समगत च सामान्य अक्रियत्वादिति एतद् महा सामान्य गति गोत्वादिवमवानार सामान्य इति समूह ॥

एतद् महा सामान्य गति गोत्वादिकमन्तर सामान्य  
इति मग्रह । सदिति भाष्यमिमं जम्हा जवत्याणुप्य-  
पत्तए बुद्धि ॥ सो सञ्च तम्मत्त नत्थि तदत्थतर किं चि ॥१॥

( निशपञ्च गाथा ३००७ )

॥ तस्य व्याख्या ॥

यद्यस्मात् सदित्यत्र भाषित सर्वत्र भुवनवायातरम्भ-  
वस्तुनि बुद्धिरनुप्रवर्तते प्रधागति नहि तत् किमपि वस्तु  
आस्ति यत् सदित्युक्तो भगिति बुद्धौ न प्रतिभामते तस्मात्  
सर्व सत्तामात्र न पुन अर्थान्तर तत् भुतसामथ्यत् यत्  
सग्रहेन समृष्टते तत्र परिणामनरूपत्वादेर सग्रहस्येते ॥

अर्थ—“सदिति”= सन् वह वाक्य लोफालोक अन्तरगत रही हुई  
ममस्त धरतुआ में घटित होता है। निश में ऐसी कोई वस्तु नहीं है।  
निम में सत् लक्षण न पाया जाय। यह लक्षण समस्त पदार्थों में एक  
समान रहा हुआ है। चाहे उसका प्रभास बुद्धि में न होता हो। परंतु  
वस्तु सत्ता में वह अवश्य है। यह महा सामान्य स ग्रह नय कहलाता है।  
तथा गोत्व, गन्त्वादि प्रयत्न करण वह अप्रान्तर स ग्रह कहलाता है।

॥ व्यवहार नय लक्षण ॥

सग्रहगृहीतवस्तु भेदान्तरेण विभजन व्यग्रहरण  
प्रवर्तनम् वा, व्यवहार ॥

अर्थ—‘व्यवहार नय का लक्षण’ सप्रह नय सञ्ज्ञित वस्तु को भेदान्तर विभाजन करना । जैसे उ-च यह म प्रकृतमक नाम है । विभाजन करने पर इसके दो भेद जीव, अजीव तथा जीव के सिद्ध सञ्ज्ञा-रूप आदि को व्यवहार नय कहते हैं । अथवा वस्तु में प्रवर्तनात्मक रहा हुआ परिणाम धम देने व्यवहार नय कहते हैं । त्रिमके से भेद ॥

“यथा”

## ॥ व्यवहार नय के भेद ॥

स द्वित्रिषु शुद्धोऽशुद्धश्च, शुद्धो द्वित्रिषु १ यन्तुगत  
व्यवहार धर्मास्तिमायादिद्रव्याणां स्य स्वचलनमहकारादि  
बीजस्य लोकालोकादि ज्ञानादिरूप २ स्य सम्पूर्णपरमात्म-  
भावमाधनरूपो गुणमाधकायस्थारूप गुणभेदमारोहादि  
माधन शुद्धव्यवहार । अशुद्धोपिद्वित्रिषु मद्भुतामद्भूत  
भेदात् सद्भुतव्यवहारो ज्ञानादिगुण परस्पर भिन्न ।  
अमद् भूतव्यवहार कषाया मादि मनुष्योऽह द्रव्योऽह,  
सोऽपि द्वित्रिषु मज्जलेपिता शुद्ध व्यवहार शरीरो मम  
अहम् शरीरी, अमज्जलेपिता शुद्ध व्यवहार पुत्रकुलजादि  
तौ च उपचारितानुपचारिता व्यवहार भेदात् द्वित्रिषो ।

अर्थ—व्यवहार नय के दो भेद हैं, (१) शुद्धव्यवहार नय, (२) अशुद्धव्यवहार नय । शुद्धव्यवहार नय के दो भेद, (१) वस्तुगत

(२) साधन शुद्धव्यवहार, समस्त द्रव्य में रहों हुई स्वरूपानुयायी शुद्ध प्रवृत्ति को वस्तुगत शुद्धव्यवहार कहते हैं। जैन-धर्मास्तिकाय का चलन सहकारीपना, अधर्मास्तिकाय का स्थिर सहकारीपना तथा जीवास्तिकाय का क्षायन्त्र घम, इत्यादि। य स्वरूपानुयायी प्रवृत्ति वस्तुगत शुद्ध व्यवहार नय है ॥ जीवादि द्रव्य की विगुद्धि के लिये अथवा गुणप्रशुद्धि हेतु रत्न प्रदी शुद्धता, वा गुणध्वेणा विषयन ध्वेश्वारोह रूप साधन की साधन शुद्ध व्यवहार नय कहन हैं।

अशुद्ध व्यवहार नय के दो भेद (१) सद्भूत व्यवहार (२) असद्भूत व्यवहार। सद्भूत व्यवहार = चेतनत्व और ज्ञानादिगुण जीव में अभेद रूप में रहे हैं। उने भेद विवक्षा से प्रतिपादन करना। उसे सद्भूत व्यवहार नय कहते हैं। असद्भूत व्यवहार = में क्रोधी, में माना में जेवता, में मनुष्य इत्यादि यह अशुद्ध व्यवहार है। आत्मा का स्वगुण नहीं निन्तु कर्म प्रवृत्ति के विपाक फल स्वरूप उदय सम्प्राप्त परभाव परिणती है। ययार्थ ज्ञान के बिना वह उमे परत्य रूप में मानता है, इसे असद्भूत व्यवहार नय कहन है। पुन इस भूमद्भूत व्यवहार नय के भी दो भेद है। स श्लेपित असद्भूत और अस श्लेपित असद्भूत। (१) स श्लेपित असद्भूत = जैन शरीर मेरा या मैं शरीरी इत्यादि, (२) अस श्लेपित असद्भूत = जैन पुत्र मेरा, धन मेरा और अस श्लेपित असद्भूत व्यवहार के दो भेद, (१) उपचरित, (२) अनुपचरित इत्यादि। तथा पुन "उक्तच"

व्यवहरण व्यवहार म तेण व वहीरण म मामान्न ।

व्यवहारपरो म जओ विसेमआ तेण व्यवहारो ॥

( विशेषाशयक गाथा २२१२ )

## ॥ व्याख्या ॥

॥ व्यवहरण व्यवहार व्यवहति म इति वा व्यवहार, विशेषतो  
 अप्रवृत्तते निराश्रित्यते सामान्यतेनेति व्यवहार लोको व्यवहार-  
 परो वा विशेषतो यस्मातेन व्यवहार । न व्यवहारस्वस्वधर्म  
 परतिन रिजे सामान्य मिति स्वगुणप्रवृत्तिरूप व्यवहारस्यैव  
 वस्तुत्व तर्गतरेण उदभावात् म द्वित्रिध विभिन्न, प्रवृत्ति भेदात् ।  
 प्रवृत्तिव्यवहारस्त्रिधा वस्तुप्रवृत्ति, साधनप्रवृत्ति, लोकप्रवृत्ति,  
 साधनप्रवृत्तिस्त्रेधा लौकिक लौकिक कुप्राग्वर्तनिक भेदात् ।

( विशेषाशयक भाष्य )

अर्थ—विशेषाशयक महा भाष्य में कहा है कि व्यवहार नय के मुख्य

\* विशेषाशयक भाष्य में व्यवहार का लक्षण इस प्रकार है । व्यवहार  
 जिवा जाय वह व्यवहार या व्यवहार करता है, वह व्यवहार अथवा  
 विशय को स्थापित करके सामान्य का तिरस्कार करे उसे व्यवहार  
 कहते हैं या लोक व्यवहार विशय रूप तत्पर होने से इसे व्यवहार नय  
 कहते हैं ।



दो भेद हैं- ( १ ) विभाजन = विभाग रूप★ व्यवहाररूप, ( २ ) प्रवृत्ति रूप व्यवहार नय। प्रवृत्ति रूप व्यवहार नय के तीन भेद- वस्तु प्रवृत्ति, साधन प्रवृत्ति, लौकिक प्रवृत्ति। पुन साधन प्रवृत्ति के तीन भेद- ( १ ) लौकोत्तर = पिशामा सहित शुद्ध साधन माग इह लोक पौट् गतिक भोग आशमादि दोष रहित, रतनप्रयी परिणति, परमात्र त्माग सहित को लोकोत्तर साधन प्रवृत्ति कहते हैं। ( २ ) लौकिक = स्वस्थ देश कुल मर्यादा प्रवृत्ति को लौकिक साधन प्रवृत्ति व्यवहार नय कहते हैं। ( ३ ) कुप्रायचनिक = त्यागादिक बिना मिथ्याभितिश साधन प्रवृत्ति को कुप्रायचनिक साधन प्रवृत्ति रहते हैं। इत्यादि व्यवहार नय के अनरु भेद हैं, तथा द्वादशसार नय चक्र में प्रत्येक नय के सौ सौ भेद कहे हैं, तदन पिशामा वाला को उक्त ग्रन्थ अवलोकन करना चाहिये।

## ॥ रिजु सूत्र नय का लक्षण ॥

उज्ज श्रजु सुपनाणमज्जुसुयमस्स मोऽयमुज्जसुज्जो  
सुत्तयइ वा जमउज्ज वत्तु तेणुज्जमुत्तोत्ति ॥

( विशेषारण्यक गाथा २२२२ )

★ विभाग व्यवहार को पहल समझा चुके हैं।

॥ वस्तु प्रवृत्ति को उद्गम शुद्ध साधन व्यवहार नय में समझा चक्रे हैं।

## ॥ व्याख्या ॥

उक्तं रिजुश्रुतं सुज्ञानं बोधरूपं ततश्च रिजु  
अग्रक्रमश्रुतमस्य सोऽपरिजु श्रुतं वा रिजु  
अग्रक, वस्तु मयतीति रिजुस्य इति कथं पुनरतदपु-  
नगतस्य वस्तुनोऽवकत्वं मित्याह ।

अर्थ— 'उक्तं' = अजु अर्थान् सरल श्रुतज्ञान बोधरूप को अजुसूत्र  
नय कहन हैं । या अजु शब्द स अग्र जाने सम है श्रुत, उसको अजु  
सूत्र कहत हैं । वा अजु = अग्रपने वस्तु को जाने उसको अजुसूत्र नय  
करते हैं । पुन वस्तु का अग्रपनाजानने के लिये आगे गाथा कह कर समझात  
हैं । 'यथा'—

पच्युपन्नं सपयमुप्यन्नं ज च जम्सपत्तये ।  
त रिजु तदव तमयत्थि उग्रक मन्नं ति जमसत ॥  
विशेषावश्यक गाथा २२२३

## ॥ व्याख्या ॥

यत्साग्रतमुत्पन्नं वर्तमानं कालीनं वस्तु मन्त्र यस्य  
प्रत्येकमात्मीयतद्वयं तदुभय स्वरूपं वस्तु प्रत्युप न-  
मुच्यते तदेवामौ नय रिजु प्रति पद्यते तद्वयं च वर्त-  
मानकालीन वस्तु । तस्यार्जुमयस्यास्ति अन्यत्र

शेषातीतानागत परस्पर्य च यद्यस्मात् असद्विद्यमान  
ततो अमन्नादेव तद्वन्मिच्छत्वासाविति अतएव उक्त  
निर्मुक्तिकृता 'पञ्चुपन्नगाही उज्जुमुनयविही दुष्णो-  
यन्नेति' ॥ या कालत्रय उतमानमन्तरेण वस्तुत्प  
उक्त च यत अतीत अनागत भविष्यति न माप्रतम्  
तद् वर्तते इति वर्तमान स्येव वस्तुत्वमिति अतीतस्य  
करणता अनागतस्य कार्यता अन्यजनक भावेन  
प्रवर्तते अत रिजुष्टव वर्तमानग्राहक तद् वर्तमान  
नामादि चतु प्रकार ग्राह्यम् ॥

अर्थ— ( पञ्चुपन्न इत्यादि ) की 'याग्या में 'यत्साम्प्रतम्' अर्थात्  
वर्तमान पने उत्पन्न हुआ । वर्तमान कालीन वस्तु अथवा स्वीय ( स्वरू-  
पानुयायी ) वस्तु को प्रत्युत्पन्न कहते हैं । इस स्वप्नारलकी वस्तु को यह  
नय अग्रक मानता है । इस ऊजु मूर नय कहते हैं । इससे विपरीत वस्तु  
अविद्यमान होने से वह कहलाती है । यह इस नय के लिये अमाह्य  
है । क्योंकि अतात् वस्तु विनाश रूप है । अनागत वस्तु विद्यमान नहीं है ।  
इसलिये उभय स्वरूप में वस्तु आनाश पुष्पवत् अनुपलब्ध है । अर्थात्  
वस्तु रूप नहीं है । यह नय काल वर्तमान पर्याय से ही वस्तु को वस्तुरूप  
मानता है ।

प्रश्न— मसारी जीवों को आप सिद्ध समान मानते हैं परन्तु वे  
अनागत काल में सिद्ध होने वाले हैं, इसलिये अनागत काल की अवस्तु

क्या कहने हो ?

उत्तर—हे भट्टे ! अनागत भावों के लिये यह कथन नहीं, किंतु अस्ति रूप स सत्र गुण आत्म प्रवेशों में प्रियमान हैं । तथापि आवण शेष में प्रसूत रूप नहीं होये तिरुभागी है । पूर परमा काल को ग्रहण कर वस्तु को वस्तुरूप प्रतिपादन करना यह आरोप मैगम नय का विषय है । केवल ज्ञानादि सत्र गुणों का आत्मा में मन्भाव है, इसलिये इह मिड कहा है ।

नियुक्तिार भी कहत हैं, “पञ्चुपनगा” प्रत्युत्पन्न प्राही = वर्तमान काल प्राही ऋजु सूत्र नय है । मूत, भविष्य वस्तुकार्य माधन नहीं हो सकती । अतीत कारणता, अनागत कायता रूप जन्य जनन भाव है । इस लिये ऋजु सूत्र नय केवल वर्तमान प्राही है, और वर्तमान वस्तु चार निक्षेप सयुक्त ग्रहण का जाता है । नामादि चार निक्षेप हैं, वे ऋजु सूत्र नय के भेद हैं । नामादा तीन निक्षेप द्रव्य हैं, और भाव निक्षेप भाव रूप है । यह व्याख्या कारण, कार्य भाव विवेचन करने के लिये है, परंतु वस्तु में स्वाभाविक चार निक्षेप वे भाव धर्म हैं, और वे स्वकार्य कर्ता हैं । दिगम्बराचार्य ऋजु सूत्र नय क दो भेद कहते हैं । (१) सूक्ष्म ऋजु सूत्र नय (२) स्थूल ऋजु सूत्र नय । वर्तमान का एक समय प्राहा सूक्ष्म ऋजु सूत्र नय है । यह काला पक्षी भाव है, इस लिये इस भाव नय भी कहत हैं और योगालम्बी धर्म यह वाह्य रूप है । न्त कारण इने नय नय भी कहते हैं । अर्थात् ऋजुसूत्र नय की द्रव्य नय और भाव नय - श्रवण की है । इति ऋजुसूत्र नय ॥

## ॥ शब्द नय का लक्षण ॥

‘सप आकरोशे’ सपनमाह्वानमिति शब्द , सपनीती वा  
 आह्वानयतीति शब्द , अप्यते आह्वयते वस्तु अननिति  
 शब्द , तस्य शब्दस्य यो वाच्यार्थस्तत्परिग्रहत्तत्प्रधानात्वान्नय  
 शब्द । यथा-कृत्वादित्यादिक ५चम्भन्त शब्दोपि हेतु । अर्थरूप  
 कृतकत्वमनि त्यत्वगमकत्वान्मुरयतया हेतु रूप्यते  
 उपचारतस्तु तदवाचक कृतत्वशब्दो हेतुरभिधीयते एवमिहापि  
 शब्दवाच्यार्थपरिग्रहादुपचारण नयोजपि शब्दो व्यपदिश्यते इति  
 याव. । यथा रीजुस्रनयस्याभीष्ट प्रत्युत्पन्नं वर्तमान तथैव  
 इच्छत्यसौ शब्दनय । यद्यन्मात्प्रधुबुध्नोदरकलितमृन्मयो जल  
 हरणादि क्रियाक्षम प्रसिद्धघटरूपे भावघटमेवेच्छत्यसौ न तु  
 शेषान् नामम्यापनाद्व्यरूपान् ग्रीन् घटानिति । शब्दार्थ प्रधानो  
 ह्वेष नयः, चेष्टालक्षरच घटशब्दार्थो घटचेष्टाया, घटत इति  
 घट अतो जलाहरणादि चेष्टाकुर्वन् घट । अतश्चतुरोऽपि  
 नामादि घटानिच्छत रीजुस्रान् द्विशेषिततर वस्तु इच्छति अमौ ।  
 शब्दार्थापपत्तेर्भाज घटम्यैवानेनाभ्युपगमादिति, अथवा रीजु  
 स्रान् शब्दनय निशेषिततर रीजुस्रान् मामान्येन घटोमिप्रेत ,  
 शब्देन तु सद्भावादिरनेरुधर्मेरमिप्रेत इति ते च मप्त भगा  
 पूर्व उक्ता इति ॥

अर्थ—शब्द नय का स्वरूप यह है। “शब्द” बुझाना पुकारना उसे शब्द कहते हैं, शब्दों” यन्त्र का नाम लेकर पुकारा जाय उसे शब्द कहते हैं। अथवा निम्न शब्द का जो वाक्य अथ प्रादापना प्रधान रूप है, जिस नय में उसे शब्द नय कहते हैं। जैन निर्माण की दृष्टि को धृतर कहते हैं उस “धृतर” वस्तु में उस शब्द का कारण विद्यमान हो, यह कारण ही वस्तु धर्म है। उस भाषा द्वारा कहना अर्थात् शब्द का कारण वस्तु धर्म हुआ। जैसे जल हरण धर्म निम्न में हो उस घट कहना। यहाँ भा शब्द में वाक्य अथ का प्रधान हुआ, इसीसे इस नय का नाम शब्द नय है।

“धृतर” किया—निर्माण यह परमाणु है। अतः शब्द के अर्थ की अनित्यता में स्वयं शब्द भी प्रमाण है। अथ रूप की अनित्यता में यहाँ शब्द ही मुख्य हेतु है। तात्पर्य यह है कि शब्द के अर्थ की अनित्यता में शब्द ही मुख्य हेतु है। और अर्थ मुख्य हेतु है। उपचार से तो वस्तु का अर्थ प्रतिपाद्य उच्चारण ही शब्द कहा जाता है। इस प्रकार शब्द वाक्य अर्थ प्राप्ति होने में इसे शब्द नय कहते हैं। जैसे घटा घट निस का पट बना हो, गोल हो, गला सरस हो, जल भरन की किया में समर्थ हो। ऐसा प्रसिद्ध रूप भव घट उमा को घटरूप इच्छा=समर्थ, परन्तु गेय तान नान, स्थापना और द्रव्य को शब्द नय धर्म नहीं मानता। अर्थात् यत्र शब्द के अर्थ का संकत निम्न म हो उसे घट कह। घट धातु चेषावाची है। अतः शब्द नय धर्म चेषा करन हुये को ही घट मानता है। और अनुमूर्त नय को चारों निरोप रूप घट मान्य हैं और शब्द नय को भाव घट ही घटरूप मान्य है। शब्द के अर्थ की व्युत्पत्ति

सहित वस्तु-वस्तुरूप माने । श्रुतमूत्र नय सामान्य घट धर्म प्राप्ती है और शब्द नय विशेष धर्म 'सद्भाव, असद्भाव, अस्ति नास्ति' युक्त वस्तु को वस्तु रूप मानता है और वस्तु के शब्दोच्चार में सान भागे होते हैं । उन सप्तमगी \* कहते हैं । यह शब्द नय का भेद है । सप्तमगी का स्वरूप पहले का आये है । शब्दादि तीन नय वस्तु पर्यायानलम्बों भावधर्म प्राप्ता है । अतः भाव निक्षेप की मुख्यता है और पूर्व के नैगमादि चार नय मुख्य रूप से नामादि तीन निक्षेप प्राप्ती है । इति शब्द नय ॥

## ॥ शब्द समभिरूढ नय का भेद ॥

एकस्मिन्नपि इन्द्रादिके वस्तुनि यावत् इन्द्रशक्रपुरदारणादयोऽर्था

\* अहवा पञ्चुप्पनो विउमुत्तसा विसेमिओ चेव ।

कु मोविसेमियपरो सदभावादिं सदस्स ॥२२३५॥

सदभावासदभावी भवप्पिओ स परपज्जो भयओ ।

॥ भाऽकु माऽवचन्तोभयरुवाइ भेओ सो ॥२२३२॥

( निशेषारण्यक भाष्य गाथा २२३१-२२३२ )

अर्थ—निशेषारण्यक भाष्य कार-श्रुतमूत्र नय को 'सामान्य धर्म प्रत्युत्पन्न घट मान्य है और शब्द नय को वही घट सदभाव, असद्भाव आदि विशेष धर्म से मान्य है । अतः सदभाव, असद्भाव, उभयभाव । स्वपयाय, परपर्याय, उभयपयाय । घट, अघट, अवस्त-यघट उभय रूपादि में यह शब्द नय घट मानता है ।

घटन्ते तद्वशनेन्द्रशत्राद बहुपर्यायमपि तद्वस्तु शब्दनयो मयते  
समभिरूढनयस्तु नैव मन्यत इत्यनयो मेद ॥

अर्थ—शब्द नय है वह एक पर्याय युक्त शब्द को देख कर उसे सन  
नामों में पुकारे, रक्त, इन्द्र, पुरन्दर इत्यादि । परन्तु समभिरूढ को यह  
माय नहीं है । वह शस्त्रन=नवीन ० शस्त्रिन युस्त्र को शस्त्र नहे, एता  
इदि धातु एतत् अर्थवाली है, एतत् यान को इन्द्र कहे । पुर=दैत्य  
दर=विदारणे, उसे पुरन्दर कहे । परन्तु नामादि का भिन्न भिन्न अर्थ  
कर । अतः समभिरूढ नयो कथ्यते “यथा”

## ॥ समभिरूढ नय लक्षण ॥

ज सण्ण भमइ त त चिय समभिरुहणे जग्हा ।

सण्णतरत्थमिमुहो तमो नमो समभिरुहोत्ति ॥

( निरोपायक गाथा - २०६ )

## ॥ व्याख्या ॥

या या मज्ञाघटादिलक्षण भाषते उदति ता तामेव यस्मान्म-  
ज्ञान्तगर्थविमुक्त ममभिरूढोनय नानार्थनामा एव भाषते यदि  
एक पर्यायम पेन्य मर्तपर्याय वाचकत्वा तथा एक पर्यायाणा  
संकर पर्यायमस्वर च वस्तुमेकरो भवत्येवति ता भूत्सकरदोष  
अत पर्यायान्तरानपचएव ममभिरूढनय इति ।



अथ — यो जो मना घटादि लक्षण रूप में भावमान हो, उसी रूप में कहे, उस में जैसा मज्ञा अन्तर हो, वैसा ही अर्थ विमुख याने अर्थ का भी अन्तर हो, उस समभिरूढ नय कहते हैं। तात्पर्य यह है कि घटादि वस्तु क नाम को मज्ञा कहते हैं। वस्तु घटादि रूप में भावमान हो उसी नाम य पुकारे। उस में जैसा वैसा मज्ञा-तर से नामा-तर हो, वैसा वैसा घटादि वस्तु का भी विमुखपना मानें। इस अभारा भाव को समभिरूढ नय कहने हैं। अर्थात् घट को घट गहे परन्तु शुम्भ को न कहे। यदि एक मज्ञा में सब नामा-तर मानने हैं, तो सकरता दोष प्राप्ति होता है, और पर्याय का भेदपना नहीं रहता। पर्याय का अन्तरपना है, यह पर्याय के भेद से ही होता है। पर्याय सन्नरता मे वस्तु सन्नरता होता है। इसलिये लिंग भेद की सापेक्षता मे वस्तु भेदपना मानना यह समभिरूढ नय का मन्तव्य है। इस नय में भेदज्ञान का मुख्यता है।

## ॥ एव भूत नय स्वरूप ॥

एव जह मदृत्यो सतो भूतो तदन्नहाओ ।

तेणेय भूयनओ तदत्थपरो निसेसेण ॥

( विशेषाशय गाथा २२५१ )

## ॥ व्याख्या ॥

एव यथा घटश्रेष्ठायामित्यादिरूपेण शब्दार्था व्यवस्थित  
तर्हत्ति तथैव यो वर्तत घटादिकोऽर्थो स एव सन् भूतं  
विद्यमान “तदन्नहाभूतोत्ति” वस्तु तदन्यथा शब्दार्थो

न्यजनेन वर्तते म तत्प्रतो घटाद्यर्थोपि न भवति क्रिभूतो  
 विद्यमान येनैव मयते तेन कारणेन शब्दनयममभिरूढ  
 नयान्माम् सफाशादेव भूतनयो विशेषण शब्दार्थनयतत्पर ।  
 अथ हि योपिन्मस्तक्रूढ जलहरणादि क्रियानिमित्त  
 पटमानमेव चेष्टामानमेव पट मन्यते न तु गृह्णोणादि-  
 द्यवस्थित । विशेषतः शब्दार्थतत्परोगमिति ।

वनश्रमत्थणत्थ च वज्रणेणोभय विसेसइ ।

जह घडसइ चेष्टावता तहा तपि तेणेय ॥

(विजयपारयन गाथा २०५०)

## ॥ व्याख्या ॥

व्यजते अर्थाऽनेनेति व्यजन वाचक शब्दो घटादिस्त चेष्टावता  
 एतद्व्यवर्तोऽथ न विशिनष्टि स एव पट शब्दो यच्चेष्टावन्तमर्थ  
 प्रतिपादयति नान्यम् इत्येव शब्दमर्थेन नैयत्ये व्यवस्थापयती-  
 त्यर्थः । तथाच मप्युक्त लक्षणमभिहितरूपण व्यजनेन विशेषयति  
 चेष्टाप्यैव यः पट शब्देन वाच्यत्वं प्रसिद्धा योपि  
 न्मस्तक्रूढस्य जलहरणादिक्रियारूपा, न तु स्थानातारण  
 क्रियात्मिका, इत्यरमर्थ शब्दन नैयत्ये स्थापयनीयत्वं इत्ये  
 वमुभय विशेषयति शब्दार्थो नार्थः शब्दन नैयत्यः ।

तात्पर्यार्थ । एतदेवाह यदा योपि मन्त्रमृत्स्वर्चः पानार्थो घट  
 शब्देनोच्यते म घट क्षणोऽर्थः म च तद्वाचको घटशब्दः  
 अन्यथा तु म रतस्तेष्वेतच्चेष्या भारादघटत्वं, घटध्वनेश्च  
 वाचकत्वं मित्येवमुच्यते विशेषक एवभूतनय इति ॥

अथ—निशेष्यक भाष्य म एव भूत नय का स्वरूप यथा “एव नय  
 सहस्रो” निम्न प्रकार शब्दार्थ निश्चित है उसी प्रकार घटादि पदों में भी  
 हो तभी वह अर्थ विद्यमान है । अथवा अविद्यमान है । शब्दार्थपना  
 जिस म नहीं है, वह पद रूप नहीं है । शब्दार्थ में एक पर्याय भी गूना  
 हो तो एव भूत को वह अभाव है । वह उसे वस्तु रूप नहीं मानता  
 शब्द, ममभिमुख नय से एवभूतनय की यही विशेषता है ।

एव भूत नय का मतलब है, कि घट जो स्त्री के मन्त्रक पर हो,  
 पानी लेने की क्रिया निमित्त मार्ग में जाता हो, पानी से सङ्गुक्त हो, पानी  
 को घट मान, परन्तु घर के कोने में पड़े = रच हुआ घट को घट रूप नहीं  
 मानता । क्योंकि वह घटपने की क्रिया का अवस्था है । यह ( एवभूत )  
 नय विनियत शब्दाय तत्पर है ।

“व्यवणमत्प्रेणत्वं” व्यवण को शब्द में और शब्द को व्यवण स  
 इस प्रकार उभय रूप में यह नय विशेषित ( निश्चित ) करता है । घट  
 शब्द को चण्णान्न अथग्रन्थि निश्चित करता है और उस चेष्या अर्थ का  
 शब्द में निश्चित करता है । जैसे—घट शब्द से उसी का बोध हो सकता  
 है, जो चेष्या अर्थ का प्रतिपादन हो, अन्य अर्थ का नहीं । इसी प्रकार  
 शब्द का अर्थ से निश्चित कर, और चेष्यावान ( घट ) अर्थ भी यही

कहा जा सकता है, जो स्त्री के मस्तिष्क पर हो। जलधारणादि क्रियारूप में प्रवर्तमान घट, घटस्थ में नहीं है। इस प्रकार अर्थ को शब्द में निगिचन् करे। इस उभयस्थ का निगिचन् कर्ता एव भूत नय है।

पुन सामान्य रसलो को धानादि गुण की समानता के कारण समभिन्धनय उन्हें अरिहन्त कह सकता है। परन्तु एव भूतनय तो उहा को अरिहन्त रहेगा, जो समयमरणदि अतिशय मपत्त महित इत्यादि से पूना सत्कार पाव हुये, भव्य ज्ञाता को देशना न्त हा, अयथा अमान्य है। अतः वह पाप्य वाचर की पूर्णता को मानने जाता है ॥ इति एव भूतनय ॥

इन मार्गा नयों का स्वस्थ निगोपायश्यक सूत्रक अनुसार कहा गया है, इस में नैगम के १०, समग्र के ६ या १०, व्यवहार के ८ या १४, अन्तःसूत्र के ४ या ६, शान्त के ७, समभिन्धन के २, और एव भूत के १, इन प्रकार सब भेदों की व्याख्या की गई है। ग्रन्थांतर मात्र सी भेद की व्याख्या पाई जाता है।

पुन स्पष्टाद् रत्नाकर से

★ ॥ नय का लक्षण ॥

नीयते येन श्रुतारयप्रमाण्य विपर्या कृतस्याग्रार्थस्य शम्ता-  
दितरार्शादासीयत मप्रतिपत्तुरभिपाठ विशेषो नय ।

अर्ण—स्याद्वदरत्नास्य ग्रन्थ मे नय का लक्षण कहते हैं। श्रुत ज्ञान से प्रमाणित किये हुए पदार्थ के अश विषयी ज्ञान, और इतर = दूसरे अश में उदासी भाव रखता हो, ऐसा जो सम्मग्न प्रकार से प्राप्त किया हुआ अभिप्राय विशेष को नय कहते हैं। अर्थात् वस्तु के एक अश को ग्रहण कर अन्य अश प्रति उदासी भाव रहे, उसे नय कहते हैं।

## ॥ नया भास ॥

स्वभिप्रेताऽऽदेशादपराशापलापी पुनर्नयाभाम

अर्थ—अपने ग्रहण किये हुए अभिप्रायिक अशधर्मों से शेष अन्य अशों का प्रतिरोधक = निषेध करे उसे नया भास कहते हैं। इसे दुर्नय कहते हैं।

## ॥ नय भेद ॥

॥ समासत द्विमेद द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिक आर्धौ नैगम सप्रह व्यवहार श्रुतुसूत्र मेदाचतुष्टय कचिन् रीजुसूत्र पर्यायार्थिक पदन्ति ते चेतनाशत्वेन निरुन्पस्य श्रुतुसूत्रे ग्रहणात् श्री वीर-सामने मुरयत परिणति चक्रस्यैव भावधर्मत्वेनागीकारात् तेषां श्रुतुसूत्र द्रव्यनयैः पर्यायार्थिकरीणां शुब्द समभिरुद्ध एव भूत भेदात् ।

अर्थ—यह सामान्य रूप में दो प्रकार है—(१) द्रव्यार्थिक (२) पर्यायार्थिक। द्रव्यार्थिक के चार भेद नैगम, सप्रह, व्यवहार औ,

अनुसूय । कई आचार्य अजुसूय नय को पयायाधिक भी कहने हैं । वे सिमी अपेक्षा से चेतना अश को भाव धर्म मानकर उसे पयायाधिक कहते हैं । परन्तु सिद्धान्तकारों का मततय स्वरूपानुयायी परिणति चक्र ही मुख्यतया भावधर्म है और पयायाधिक के तीन भेद हैं । शब्द, समभिरुद्ध, और एव भूत ।

## ॥ नैगम नय का स्वरूप ॥

धर्मयोधर्मिणोर्धर्मधर्मिणोश्च प्रधानोपमर्जन

आरोपमरुन्वाशादिभावेनानेकगमग्रहणात्मको नैगम ।

अर्थ—“नैगम नय का स्वरूप” —जो धर्म को प्रधानपने या गौण पने, या धर्मों को प्रधानपने तथा गौण पने, अथवा धर्म धर्मों दोनों को प्रधानपने या गौणपने माने । यहा धर्म की प्रधानता है वह पयाय की प्रधानता हुई और धर्मों की प्रधानता है वह त्रय की प्रधानता हुई इमी प्रकार गौणपना भी समझ लेना । तथा धर्म धर्मों का प्रधान गौणपना इमी रीति से ऐसे द्रव्य पयाय के गौण प्रधानपने गणनारूप ज्ञानोपयोग वही नैगम नय है । इस अरुोध को नैगमाधोव भा कहते हैं । “तस्य दृष्टान्त यथा”

सत्त चैतन्यात्मनाति धर्मयो ॥

गुणपर्यायत् द्रव्य इति धार्मिणो ॥

क्षणमेरोसुखी विषयाशक्तो जीव इति धर्म धर्मोलो

य ननिगोदीवीर मिदममा मत्तारु अयागिनो  
ममारीति अ शग्राही नैगम ॥

अ १—मा और ११२ इन दो धर्मों में एक की मुख्यता और दूसरे का गौणता अग्राहक कर उस धर्म को लिये नैगम नय कहते हैं। यहाँ धैर्य नामक व्यक्त पर्याय को प्रधानता माना क्योंकि उतना यह विशेष गुण है और सा नामक व्यक्त पर्याय सब द्रव्यों में समान है, इस लिये उस गौण समझा। यह नैगम का पहिला भेद है।

“गुणपर्यायवत् द्रव्य” यह वाक्य धर्म नैगम नय का है। यहाँ गुणपर्यायवत् द्रव्य = धर्म कहो इसमें द्रव्य का मुख्यता है। तथापि गुणपर्याय म द्रव्य = धर्म का पहिचान कराना इसमें धर्म द्रव्य का गौण पना है, और पर्याय का मुख्यपना है। यह नैगम नय का दूसरा भेद कहा।

“जणमेको” इत्यादि यह धर्म धर्म नैगम का वाक्य है। यहाँ जण नामक धर्म की मुख्यता विषयामकत विशेषण से बताइ और मु राज धर्म का प्रधानता विशेषणरूप में यहाँ बताइ गई है। इस लिये धर्म धर्म उभय अग्रगण्य म यह तीसरा भेद नैगम नय का है।

प्रश्न—धर्म, धर्म दोनों व अजलम्बर = ग्रहण में सम्पूर्ण वस्तु ग्रहण होती है और सम्पूर्ण वस्तु ग्राह्य ज्ञान प्रमाणरूप है उस में क्या कहते हो ?

उत्तर—इन्द्रिय, पञ्चाय नेना को प्रधानपने अनुमय करता हुआ ज्ञान प्रमाण कहलाता है। यहा उभय पक्ष में एक की प्रधानता और दूसरे का गौणता ग्रहण जान है, इस लिये इसे नय कहा है।

मू म निगोद क पात्रा का मिद्ध समान कहा, और अयोगी कर्त्तों को समारो क्त। यह अश प्राप्ती नैगम नय है। कर्त्तारि मय जीना के आठ रुचर प्रवेश का निमलता मय रूप है और अयोगा क चार कर्म प्राप्ती हैं। इस को अशप्राप्ती नैगम नय कृत हैं।

## ॥ नैगमाभास ॥

धर्माधमादिनामेरान्तिरूपा लोकपाभिसन्धि नैगमा मानु-

अर्थ—वस्तु म मुख्यता गौणता रूप अनेक धर्म हैं। जे प्रमाण माने, एक दूसरे की मापछता न रखे अथान एक को मान, दूसरे को मान उसको नैगमाभास कृत हैं। यह दूनय है क्योंकि एक अपछा नहा रहता। जैम आत्मा में सत्य, चैतन्यत्व है। इस में म एक का मान दूसरे को न माने उस अपछा है।

## ॥ समग्रह नय स्वरूप ॥

\* यथा आत्मान मय चैतन्ये परस्पर निमित्त

\* जेने आत्मा म सत और चैतन्य परस्पर निमित्त मानाय रूपप्राप्ता मन्त्रापरा मय रूप रहे हैं, नय है, वह पर और अपर न म ने प्रकृत का विशुद्ध भाव मात्र सत्य धर्म क मप्राप्ता है और मय जायात्मा में चैतना लक्षण को अपर समग्रह नय कहने हैं। अतः समग्रह और चैतन्य रूप विशेष धर्म प्राप्ता



सत्तापरामर्शरूप सग्रह, स पगपर भेदान् द्विविध तत्र  
शुद्ध द्रव्य मनुमात्र ग्राहक परमग्रह चेतनालक्षणो  
जीव इत्यपरमग्रह ।

अ०—“सग्रह नय” सामान्य मात्र सप्रस्त विशेष रक्ति सत्यद्रव्याणि  
को ग्रहण करने का है स्वभाव पित्त का पा । म०—पिष्टको विराप  
रागी को ग्रहण करता है, परंतु व्यञ्जपन नहीं ग्रहण करता । १३ नाति  
का देना हुआ, इष्ट अर्ग के विशेष धर्म को अविवेचनाने गर रूप म  
ग्रहण कर, उसे सग्रह नय कहते हैं । इस के दो भेद है । (१) पर सग्रह  
(२) अपर सग्रह, इनम 'यथा' ”

अशेषविशेषोदासीन भजमान शब्दद्रव्य

स मात्रमभिन्नन्यमान परमग्रह इति ॥

समस्त विज्ञेय धर्म स्थापित को भजना करने वाला अर्थान् विशेष  
धर्म को नही ग्रहण करना शुद्धद्रव्य सत्तामात्र को ही मान्य देता है ।  
जैसा विज्ञ में चित्तने द्रव्य (परु), उन सब म गरुत्वपने का ज्ञानाबोध,  
सम लक्षण से होता है, उसे पर सग्रह नय कहते हैं । अन 'पदार्थ' प  
गरुपन को ग्रहण करे उसे परसग्रह कहते हैं ।

॥ सग्रहा भास ॥

सत्ताद्वैत स्वीकृतां सकलविशेषान् निगच्छाण सग्रहामाम  
सग्रहस्यैकत्वेन 'एगे आया' इत्यभिज्ञानात् सत्ताद्वैत एव आत्मा  
तत सर्वविशेषाणा तदितराणा जीवाजीवाद्द्रव्याणामदर्शनात् ॥  
द्रव्यत्वादिनावान्तरसामा यान म वानस्तदभेदेषु गजानामात्का-

मयलभ्यमान परापरसग्रह\* धर्माधर्माकाशपुद्गलजीव-  
द्रव्याणामेक्य द्रव्यत्वादिभेदादित्यादिद्रव्यत्वादिभ्यम्  
प्रतिज्ञानानन्तद्विशेषान् निन्दुमानस्तदाभास यथा  
द्रव्यमय तद्वत् तत्त्वं पर्यायाणामग्रहणाद्विपर्यास इति सग्रह ॥

अर्थ—सत्ता अद्वैत को मानने वाले, पुनः ज्ञान-र भेद को न माने  
गले। “एक आत्मा द्वितियो नास्ति” ये सब विशेष भाषा को  
अस्वीकार करते हुए वस्तु को केवल एक रूप मानने वाल अद्वैत यादी  
मत और सांख्यदर्शन पर समझा भास है। क्योंकि ये वस्तु प्रत्यक्ष  
रूप में भेदांतर होने पर उसे स्वीकार नहीं करते। इस लिये ये  
समझाभास हैं। जैन दर्शन विशेष सहित सामान्य ग्राहा है।

“द्रव्याणादिनायांतर मामान्यानि इत्यादि” द्रव्यत्वादि=जीव,  
अनार आदि अयांतर सामान्य को मानता है। तथापि जीव प्रतिज्ञान  
का विशेष भेद भव्य, अभव्य, सम्यक्कारी, मिथ्यात्वी, नर, नारकादि  
अयांतर भेदों को “गणनिमीलासा” उभय पक्ष नहीं गतेपता इस  
अपर समग्र नया भास कहते हैं।

॥ व्यवहार नय स्वरूप ॥

सग्रहण च गोचरीकृतानामर्याना विविधपूर्वकमग्रहण  
येनाभिनिधना त्रियत स व्यवहार यथा यत् मत् तत्  
द्रव्य पयोपश्चेत्यादि ॥

अर्थ—व्यवहार नय का स्वल्प = संक्षिप्त नय से ग्रहण की हुई वस्तु  
 क मत्व आदि धर्मों की गुण आदि से विवेचना कर, मित्र मित्र रूप से  
 गणना करे तथा पदार्थ की गुण प्रकृति को मुख्यता माने, उस व्यव  
 हार नय स्वल्प है। जैम— जीव और पुद्गलादि पदार्थ का प्रथमांश,  
 महाभाग दो भेद हैं। तथा जीव के मित्र और मंसारी दो भेद हैं। और  
 पुद्गल क परमाणु, रस दो भेद से विभाजित माने, तथा कम भाग  
 पदार्थ क दो भेद— १ क्रियारूप, २ अक्रियारूप इत्यादि विवेचन रूप  
 सामर्थ्य आदि गुण भेद = विभाग की व्यवहार नय कहते हैं।

## ॥ व्यवहार नयाभास ॥

य पुनरपरमार्थिकम् द्रव्यपर्याय परिमाणमभिप्रेति न  
 व्यवहारमाम चारणान् दशनमिति व्यवहार दुर्नय ॥

अर्थ— यिना परमाणु क द्रव्य, पदार्थ का विभाग करे उस व्यवहार  
 नयाभास कहते हैं। पदार्थ मात्र से भेद या विवेचन करने वाले चारण  
 आदि दशों व्यवहार दुर्नय कहलाता है। जीव जीवत्व रूप से सप्रमाण  
 अरित रूप होते हुए भी, तीव्र प्रत्यक्ष दृष्टिसे चर तहों होने से, चारण  
 उभे नहा मानत। और पाच भुजादि वस्तु नहीं है, केवल रस मात्र है,  
 एसी कल्पना कर के ज्ञान चीज को उभास में प्ररित है। यह व्यवहार  
 दुर्नय है।

## ॥ ऋजु सूत्र नय स्वरूप ॥

रिजुवर्तमानचक्षुम्यायि पर्याय मात्र प्राच्यायत सूत्र-

यति अभिप्राय रिजुसूत्र ज्ञानोपयुक्त ज्ञानी, दर्शनोप  
युक्त दर्शनी, कपायोपयुक्त, कपायी, समतोऽपयुक्त  
सामायिकी ॥

अत्र— 'ऋजुसूत्र नय' । ऋजु = मरलपने अर्थात् अनागत की  
गतिरगता नही परता हुआ- वर्तमान समय वर्ती पन्था व पन्थाय मात्र  
की प्रधान रूप से माने उसऋजुसूत्र नय कहन हैं । जैम —  
ज्ञानोपयोगी सहित ो ज्ञाना, दर्शनोपयोग सहित को दर्शनी, कपाय  
वपयोग सहित को कपायी, समता रूपयोग वाले को सामायिकी यह  
ऋजुसूत्र का मन्तव्य है ।

प्रश्न—इस शब्दार्थ से ऋजुसूत्र और शब्द नय एक ही प्रतीत  
होता है ?

उत्तर—निशेषावश्यक सूत्र में कहा है— “कारण याया ऋजुसूत्र”  
ज्ञान कारण रूप में प्रवर्तमान होता हुआ, ऋजुसूत्र नय भाही है और  
यही ज्ञायकता = जानना रूप कार्य में प्रवर्तमान होने से शब्द नय  
भाही है ।

॥ ऋजुसूत्र नया भास ॥

वर्तमानापलापी तदामाम यथा तथागतमत इति ।

अर्थ— वर्तमान काल अपलापी को ऋजुसूत्र नया भास रहते हैं ।  
चेने— अस्तित्व माने को- नास्ति भास कहे अनोर को जाय कहे, इत्यादि ।

यत्न गत = बौद्ध दर्शन का मन्तव्य है। वे जीव की पर्याय पलटने पर जीव द्रव्य का सर्वथा विनाश मानते हैं। जीव मदा मर्त्या अस्तिरूप है इमानिये बौद्ध दर्शन अनुसूत्र नया भास है।

## ॥ शब्द नय स्वरूप ॥

एक पर्याय प्रागभावेन तिरोभाविपर्यायग्राहक शब्द नय, कालादिभेदेन घनेरर्थभेद प्रतिपद्यमान शब्द, जलाहरणादि क्रियामामर्थ एव घट, न मणिपहादौ 'तत्तार्थानृतौ' शब्दप्रसादार्थप्रतिपत्ति तत्तत् कार्यधर्मे यतमान यस्तु तथा मन्त्रान् शब्दनय । शब्दानुरूप अर्थपरिणत द्रव्यमिच्छति त्रिकालानिलिगत्रिभचन प्रत्ययप्रकृतिभि समन्वितमर्थमिच्छति ।

अर्थ—शब्द नय वस्तु की एक पर्याय को प्रकट रूप देकर अन्य वाच्य शब्द पर्याय जो तिरोभावी (अप्रकट) पने हैं—उन पर्यायों को प्रमाण कर, अग्रा विनाश, विनिर्गम, तान घटन भेद से शब्द का भेदपना मान और ऐसा अर्थ कर। या जलाहरणादि सामर्थ्य को घट पहे, तथा कुम्भादि के पिण्ड — पर्याय सम्पूर्ण प्रकट न होने पर भी उमें नाम सहित पुगाने = सम्बोध। अर्थात् कार्य की सामर्थ्यता को प्रकट कर वस्तु मानें। परन्तु मिट्टी के पिण्ड को घट न माने, उसे शब्द नय कहते हैं। और समग्र तथा नैगम नय वाला कहता है वह सत्ता—योग्यता अश्राव्य है। तत्वाय की टीका में कहा है—कि शब्द उच्चारण रूप अय जिम

वस्तु में धर्म पश्यत रूप ने दिखाइये, उसी को वस्तु माने। अतः शब्दा-  
नुयायी अर्थ प्राप्त हो उसी वस्तु को वस्तु रूप कहे। काल, लिंगादि भेद में  
अप्य का भेद होता है, उस भेद धर्म से वस्तु को मानें। उसे शब्द  
नय कहन हैं।

## ॥ शब्द नया भास ॥

तदभेदे तस्य तमेव सामर्थमाणस्तदाभास

अर्थ— वस्तु के शब्दानुयायी अर्थ परिणति में निपरित समर्थन कहे  
उस शब्द नया भास कहत हैं।

## ॥ समभिरुद्ध नय स्वरूप ॥

एकार्थावल्लान्धि पर्यायशब्देषु निर्युक्ति भेदन मित  
मर्थ समभिरुद्धन ममभिरुद्ध । यथा इन्द्रनादिद्र, -  
शक्रनाच्छक्र पुरदारणात् पुरन्दर इत्यादिषु ।

अर्थ— 'समभिरुद्ध नय' । एक पदार्थ को ग्रहण कर उसके एकत्र  
शब्दों नितने नाम होते हैं, उतने ही पर्याय भेद होने हैं। उतने ही  
निर्युक्ति व्युत्पत्ति, और अय भेद होने हैं। उस मितता का सम्यक  
प्रकार में आरोह कर। अर्थात् सम्पूर्ण अर्थ महित हो उसे समभिरुद्ध नय  
कहत हैं। जैसे— इन्द्र, वायु परम एवमय अय में है, उसी परम एवमय  
वायु को इन्द्र कह, तथा शक्रन = नमीन = शक्ति युक्त को शक्र कहे,  
पुर = दैत्य, शर = निहारे उसे पुरन्दर कह। शचि = इन्द्राणां, पति

= त्यामा उम शचिपति करे । यं मय धर्म = अद्भि इन्द्र जी है । द्रव  
लोच मा त्यामा हो उन इन्द्र हम नाम से बुगाय = सम्बोधने पन्तु  
दूमरे फरत नामादि इन्द्र है, उं इन्द्र १ माने । इतिममभिन्द्र १य ॥

## ॥ समभिरूढ नयाभाम ॥

यथा पर्यायध्वनिनामामिधेय नानात्वमेव कवीकुर्यात्  
स्तदाभाम यथा इन्द्र शत्रु पुरन्दर इत्यादि मिना-  
मिधेये ॥

अथ— नानात्व म्प म का हुण वस्तु पर्याय, जैसे— इन्द्र, रक्ष  
पुरन्दर आदि वस्तु पर्याय को ग्राहि माने, 'सकी समभिरूढ' तथा भाव  
बहुत हैं ।

## ॥ एवभूत नयस्वरूप ॥

एव भिन्न शब्द वाच्यत्वाच्छब्दानां स्वप्रवृत्तिनिमित्त  
मनत्रिया विगिष्टमर्था वाच्यत्वनाभ्युपगच्छन्नेवभूत ।  
यथा इन्दनमनुमयन्निन्द्र, शक्ताञ्जल, ।

अथ— 'एवभूत नय' । शब्द नय की प्रवृत्ति निमित्त नत्रिया;  
विशिष्ट अर्थ उन अर्थान् वस्तु वाच्य धर्म से प्राप्त हो, कारण काय धर्म  
सहित हो, उसे एवभूत नय कहते हैं । जैसे— अथर्व सहित को इन्द्र,  
सम्पूर्ण सिंहासन पर बैठा हो तत्र शत्रु, शचि = इन्द्राणी के साथ बैठा  
हो तत्र शचिपति अर्थान् निताने शत्रु हैं- वे सब पर्यायवाच्य पूर्ण रूप से

प्राप्त हो । उसी नाम में सम्बोधे जो पर्याय ऋषि गोचर न हो, उसको उसको उस नाम में न बुलायें । जब तक एक पर्याय भी न्यून है- वह यन्तु समभिन्ना नय ग्राह्य है । एव भूत नय ग्राह्य तमी हो सक्ती है । जब यन्तु परिपूर्ण अवस्था प्राप्त हो । तब एव भूत नय ॥

## ॥ एवं भूत नयाभास ॥

शब्दवच्यतया प्रत्यक्षनदाभास तथा विशिष्ट वेशा  
शून्य घटाम्यनस्तुन घटगुब्दवाच्य घटगुब्दद्रव्यवृत्ति  
भूत यशून्यत्वात् पटवदित्यादि ॥

अर्थ— केवल पदार्थ के नाम में ही पर्याय की भिन्नता माने उस एव भूत नया भास कहते हैं । नाम भेद में तो यस्तु भेद है ही । चैम— हाथी, घोटा, हरिन इत्यादि भिन्न है । इसी प्रकार इन्द्र, पुरन्दर, शत्रुघ्न भिन्न भिन्न माने इसे एव भूत नया भास = दुनय कहते हैं ।

## नय का विशुद्धता

अत्र आद्य नय चतुष्टयविशुद्ध पदार्थ प्रकृषणाप्रवण-  
त्वात्, अर्थ नया नामद्रव्यत्वमामान्यरूपानया । शब्दा  
दशो विशुद्ध नया, शब्दाग्रलम्पार्थमुरयत्यादाद्यस्ते  
तत्त्वभेदद्वारण वक्त्रमिच्छति शब्दनयन्तावत् समान  
लिंगानाममानवचनाना शब्दाना इन्द्र शत्रुपुर दरादीना



राज्य भाषाया<sup>१</sup>मेवाभिन्नमभ्युपैति न जातुचिद् मिन्न  
 वचन वा शब्द स्त्री दारा तथा आपो जलमिति  
 मप्रभिरूद् वस्तु प्रयत्न शब्दनिवेशादिद्रशकादिना  
 पर्याय शब्दत्व न प्रतिनानीते अत्यन्ताभिन्ना प्रवृत्ति  
 निमित्तत्वादिभिन्नार्थमेवास्तुमन्यते, घट शब्दादिशब्दा  
 नामिवेति प्रभूत पुनरथा मद्रभाषास्तु वचनगोचर  
 आधृच्छतीति चेष्टाप्रतिषिष्ट एवार्थो घटशब्दराज्य  
 चित्रलेख्यतापयोगपरिणतरचचित्रकार । चेष्टारहित-  
 तस्तिष्ठन् घटो न घटः तच्छब्दार्थरहितत्वात् दृष्टाद  
 राण्याथ न नास्तिम जान शयनो वा चित्रकाराभिधा-  
 नाभिधेयश्चित्रज्ञानोपयोगपरिणति शून्यत्वदगोपाल  
 घटप्रमभेदार्थवाचिनो नैकैकशब्दराज्यार्थावलम्बिनश्च  
 शब्दप्रधानार्थोपमर्जनाच्छब्दनया इति तत्त्वार्थवृत्तौ ॥

॥ पुन. अनुयोगद्वये ॥

एतेषु नैगम सामान्यनिशपोमयग्राहक, व्यवहार  
 निशपग्राहक द्रव्यार्थावलम्बि श्रुत्युद्देशनिशपग्राहक  
 एव एते चत्वारो द्रव्यनय, शब्दादय पर्यायाधिक-  
 विशेषावलम्बि भाषनयारचेति शब्दादयो नामस्थापना

द्रव्य विज्ञेयानस्तु तयाज्ञानन्ति परस्परसापेक्षा  
सम्भरद्दर्शनिप्रतिनय भेदाना जत तन मातमत  
नयनामिति अनुयोगद्वारोस्तत्त्वान् ।

अर—इन सात नया में प्रथम के चार नय अविगुद्ध है । ये वस्तु धर्म को सामान्य पने ग्रहण करत है । इन चार नया का कही कही अर्थ नय भी कहा है—अय शब्द है वह द्रव्य अर्थ का धारी है । अतः ने शब्दादि सात नय विगुद्ध हैं । कारण शब्द का अर्थ की इन में मुख्यता है । प्रथम के ( नैगम ) नय ग्राह्य अथ प्राप्ता है, और शब्दादि नय लिगादि अभेद स वचन अभेद है । भिन्न वचन का भिन्नाय प्राप्ता है । और समभिरुद्ध नया भिन्न शब्द है । उस वस्तु के पर्याय को नहा मानता तथा व्यभूत नय भिन्न गोचर पर्याय को भिन्न मानता है । घट पने का चेष्टा दुस्त को घट माने, परंतु कोने में रख हुय घट को घट नहीं मानता, जो चित्राव कर्ता हो, उमी उपयोग में वर्तता हो, उमी को चित्रार कहे, यदि वह मोया हो, खाता हो, बैठा हो, उस समय उस चित्रार नहीं कहता । क्योंकि उस समय वह उपयोग रहित है । यत् शब्द और अर्थ का भेद पना मानता है । अर्थ की शून्यता वाल शब्द को प्रमाण नहीं करता । शब्द प्रधान जब तिस रस्तु में गौण पत है, उद् अस्तु शब्दादि तीन नय को माय है । उपरास्त वरात्ता तत्वाय सूत्र की टोला स कहा है ।

पुन अनुयोगद्वार सूत्र म इन सात नया में प्रथम की नैगम नय सामान्य विग्रह दाता को मानने जाता है । समह नय सामान्य का

मानती है। यमहार नय विषय को मानती है और द्रव्य धारणा है।  
 पञ्चमूत्र नय विषय प्राप्ती है। ये चारों द्रव्य नय कहे जाते हैं। पद्य  
 र शब्दार्थ नीचे नय पर्यायार्थिक विग्रहानुसंगी भाष नय है।  
 इत्यादि नय नाम, स्थापना, द्रव्य का नीचे विषय को अस्तु  
 मानत है।

## निष्ठा मदनपाण अत्रयु

( अनुयोगद्वार मूत्र )

इन्सान नया को परस्पर अपक्षा सहित प्रहण करे उस सम्बन्धी  
 समझना चाहिये। इस निरोधा भाष म प्रहण करने धान को मिथ्यात्वा  
 र्णन है। पुन एवैक नय क मी मी भेद होत हैं। इस प्रकार सात  
 भेद होते हैं। यह अधिकार अनुयोग मूत्र द्वार से पता है।

## ॥ नय का विषय परिमाण ॥

पूर्व पूर्व नय प्रचुरगोचरा पराम्नु परिमित विषया  
 मन्मात्रगोचरात् मग्नत्वेनैवमो भावामार मूत्रिन्यात्  
 सुरिनिषय, वर्तमान विषयाद् अजूसनात् व्यवहार  
 प्रिकाल विषयवात् बहुविषय दालादि भेदेन  
 भिन्नार्थविदर्शनान् भिन्न अजूसनविषयीतत्त्वान्महार्थ ।  
 प्रतिपर्यायमशब्दमर्थ भेदमभीप्सित समभिरुद्धा

सदृश प्रवृत्तिवत् । अतिशयोक्तिं विनमयं प्रतिष्ठा  
नन्तु परमं न समधिकृतं महान् गोचरं । नप  
रकमपि परितरे प्रवर्तमानं विविधविशेषां  
गन्तव्यं गो मनुजव्रति । अत्राहो नैकम्, सत्ताप्राप्ती  
सदृशं सुखप्रवृत्तिं लोक प्रवृत्तिप्राप्ती स्वरहा कर्तव्य  
परिणामप्राप्ती आनुग्रह, स्वस्वकार्यप्राप्ती सुख,  
परिणामविनकार्यप्राप्ती समधिकृतं मनुजविशेष-  
समयकार्यप्राप्ती परमं न इत्यादिप्रकारो नपवपाप ।  
अत्रापि कथयता । अत्रापि पापे बहु वि नपवपाप  
इतिरचनात् उक्तो नपवपापः ॥

अथ—यस्य पूर्व तत्र प्रवृत्ति विनमयः गते । अत्र कथं न भवति -  
यस्य नपवपाप = मनुज ( कथं ) विनमयः गते । अत्र नैकम् तत्र का  
विनमयः ॥ अधिक है । इसमें क्या = नपवपाप नपवपाप विनमय  
है । अत्र नैकम् तत्र का विनमयः गते । अत्र नैकम् तत्र का विनमयः गते ।  
अत्र नैकम् तत्र का विनमयः गते । अत्र नैकम् तत्र का विनमयः गते ।  
अत्र नैकम् तत्र का विनमयः गते । अत्र नैकम् तत्र का विनमयः गते ।  
अत्र नैकम् तत्र का विनमयः गते । अत्र नैकम् तत्र का विनमयः गते ।  
अत्र नैकम् तत्र का विनमयः गते । अत्र नैकम् तत्र का विनमयः गते ।  
अत्र नैकम् तत्र का विनमयः गते । अत्र नैकम् तत्र का विनमयः गते ।  
अत्र नैकम् तत्र का विनमयः गते । अत्र नैकम् तत्र का विनमयः गते ।

० मनु को संवत्सर न विरच कर्ते कथा यद् मानाय धम है ।

विषयी है। अजुमूत्र नय वर्तमान विषय धर्मग्राही है। इसलिये ध्यानहार स अजुमूत्र का विषय क्षेत्र अल्प है। शब्द नय काल, ध्वन, लिग मे विरता करता हुआ अथग्राही है। और अजुमूत्र नय वर्तमान लिग से भेद पता नग करता इस धारत अधिः विषयी है। तथा शब्द नय अल्प विषयी है, वर्तमान अथ ग्राही होने मे। इस का विषय यून है। और शब्द नय से समभिरुद्ध नय अप विषयी है। क्योंकि समभिरुद्ध नय व्यक्त धर्म की धारत पयाय का ग्राहक है। तथा शब्द नय सत्र पयाय में निमा एव पयाय का ग्राहक होने से अविः विषयी है। और समभिरुद्ध इसस परिमित विषयी है। समभिरुद्ध मे ग्य भूत नय का विषय क्षेत्र कभीती ग्य भूत नय प्रति समयत्रिया के भेद से भिन्न अथ साःता = करता है। समभिरुद्ध नय पयाय क सत्र कात की गयेपणा करता है, इस से इसका विषय क्षेत्र अधिः है। तथा ग्य भूत नय समय मात्र ग्राही होने से समभिरुद्ध नय मे इसका विषय परिमित = यून है।

नय वे जो वर्तमान हैं न अपनी नय क स्वरूप मे अस्ति है और पर नय क स्वरूप की उम म नास्ति है। इस प्रकार सत्र नयों की विधि प्रतिपद्य करन स सप्तभगी उत्पन्न होता है। परन्तु नय की सप्तभगी विरला, शा हा दोनी ह। अतः उन सात में स पिछले चार भग होने हैं। मरुतादशा सप्त भगी प्रमाणरूप है, इस लिये नय की सप्तभगा नग होती। “तथा च”

उक्त = निकलादेशम्बभारा दिनय सप्त भ गी वस्त्रश-

मात्रपरूपरूपात् मरुतादेशस्वभावास्तु प्रमाणमप्यत्र गी  
मपूर्णमस्तुम्यरूप प्ररूपरात् ॥

( रत्नसंग्रहतात्परिकाया )

## ॥ इति नयाधिकार ॥

नयन = गुणपर्याय जरार रुद्धि को जान घाति आदि मय द्रव्य  
जान में माने ।

मप्रह = जमग्यात प्रेशो को जीव-गकाराश प्रेश छोट सत्र जान  
में माना ।

यनहार = कपाय त्रिय या पुण्यादि त्रिया करे वह जाय-दमने  
मयन इन्द्रिय, मन, लेस्या प्राही जाव माना ।

अनुमन = उपयोग सहित-जान ज्ञान, अज्ञान मिश्रित-रोप पुद्गल-  
मय छोड़ न्ये ।

रुद = भान-जीन तिन निक्षेप निषध ।

समभिरु = ज्ञानादि गुण युक्त जान साधकवस्था ।

पवभूत = अनन ज्ञा० द० चा० सुद्धमत्ता (मिद्धा-रुद) ।

## ॥ प्रमाणमाह ॥

मक्लनयग्राह्य प्रमाण, प्रमाता आत्मा प्ररुद्धि मरुतादेश  
चैतन्यस्वरूपपाणामी कर्ता माचादि भोक्ता मरुतादेश मरुतादेश  
मि नत्वनय प चकारणमामग्रीत सम्यक् मरुतादेश मरुतादेश  
मावयत मिद्धि । मरुतादेशमापितान मरुतादेश मरुतादेश

परोक्ष भेदात्पस्पष्ट प्रत्यक्ष परोक्षमन्यत् अथवा आत्मनोपयोगत  
 इन्द्रिय द्वारा प्रवर्तते न यज्ज्ञान तत्प्रत्यक्ष अधिमनपर्यायी  
 देशप्रत्यक्षौ, तच्चतुविध अनुमानोपमानागमार्थापत्ति भेदात्,  
 लिङ्गपरामर्शोऽनुमान लिङ्ग चाग्निनाभुतस्तुक्त निवृत्त ज्ञेय यथा  
 गिरिगुहरादौ व्योमात्तलम्बिधुम्रलोत्सा दृष्ट्वा अनुमान करोति,  
 पर्वतो वह्निमान धूमरत्नात् यत्र धुमस्तत्राग्नि यथा महानम,  
 एव प चानयशुद्ध अनुमान यथार्थज्ञानकारण महर्ष्यावलम्बनेना  
 ज्ञातस्तुना यज्ज्ञाने उपमानज्ञान, यथा गौस्तथा गवय गोमा  
 हरयेन अद्रष्टगन्धकारान्न उपमानज्ञान, यथार्थोपदेष्टापूरूप  
 आप्त ॥ उत्कृष्टतो वीतराग सर्वज्ञ एव । आप्तोक्त वाक्य  
 आगम, रागद्वेषानानमयादिदोषरहितत्वात् अर्हित वाक्य आगम  
 तदनुयायि पूर्वापरानिरुद्ध मिथ्यत्वासयमरूपाय भ्रान्तिरहितम्  
 स्वाद्यादीपेत चान्य अन्यथा शिष्टानामपि वाक्य आगम ।  
 लिङ्ग ग्रहणात् ज्ञेयज्ञानोपकारक अर्थापत्तिप्रमाण तथा पीनो  
 देवदत्तो दिवा न भुक्ते तदा अथाद्रमो भुक्ते एव, इत्यादि  
 प्रमाणपरिपाटी गृहीतानास्वरूप मभ्यक्त्वानी उच्यते ॥

अर्थ—“प्रमाण का स्वरूप” मय नया के स्वरूप का माहङ्ग, समस्त  
 घटों का शायक हो उस ज्ञान को प्रमाण रहन ॥ प्रमाण यह माप

विशेष का नाम है, जो तान चगत के मय प्रमेय = पदार्थ के मान विशेष प्रमाण को प्रमाणित करने वाला ज्ञान है। और आत्मा प्रमाता, अर्थात् प्रमाण का कर्ता है। यह प्रत्यक्षादि प्रमाण में मिश्र है। पुनः चैतन्यस्वरूप परिणामा है और मयन धर्म से उत्पन्न व्ययपने परिणमन होता है। इस लिये परिणाभिन्न है, कर्ता है, भोक्ता है, जो कर्ता होता है वही भोक्ता होता है। बिना भोक्ता के सुखा नष्ट रहलाता। यह चैतन्य समारपने रह्यह परिणामी है। प्रत्येक शरीर भिन्न-भिन्न जीव है। य पाप प्रसार का सामग्री पारर मन्यगान, मन्यरुद्शन, मन्यरु चारित्र की साधना में सम्पूर्ण अविनाशी, निर्मल, निष्कलक, असहाय, अत्रयास, स्वगुण, निराकर्ण, अक्षय, अयात्राध, सुप्रमयी, मिश्रता, निष्पन्नता, उपार्जित करता है। यह सावन भाग है।

इस पर व्ययसाया अर्थात् इस आत्मा में भिन्न पर अनन्त जीव और धर्मास्तिकायादि 'पर' का व्ययसायी = व्ययच्छन्क ज्ञान को प्रमाण रहते हैं। इसके मुख्य दो भेद हैं, (१) प्रत्यक्ष, (२) परोक्ष। स्पष्ट ज्ञान को प्रत्यक्ष कहते हैं। इसमें इतर अस्पष्ट ज्ञान को परोक्ष कहते हैं। अथवा आत्मा के उपयोग में, बिना इन्द्रिया का प्रवृत्ति के ज्ञान को प्रत्यक्ष ज्ञान कहते हैं। जिसके दो भेद हैं। (१) दश प्रत्यक्ष, (२) सर्व प्रत्यक्ष। अवधि तथा मन पर्यन्त ज्ञान देश प्रत्यक्ष है। क्योंकि अवधिज्ञान एक पुद्गल परमाणु के द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव से कितनेक पर्यायों का प्रत्यक्ष है और मन पर्यन्त ज्ञान मन के पर्यायों को प्रत्यक्ष देखता है। परन्तु दूसरे द्रव्यों को नहीं देखता। इसलिये दोनों ज्ञान देश प्रत्यक्ष हैं।



ये वस्तु के रस को जानते हैं। सिन्धु सम्पूर्ण रूप से नहीं जानते और पञ्चन ज्ञान जैसा चीर, रुपी, अर्पण, लोमानोर और तीना काल के भावा से प्रत्यक्ष रूप से जानता है। इसीलिए यह मय प्रत्यक्ष है।

मतिज्ञान, श्रुतिज्ञान ये दोना अस्पष्ट हैं। मलिये इन्हें परोक्ष कहा है। परोक्षप्रमाण के चार भेद हैं—(१) अनुमान प्रमाण, (२) उपमानप्रमाण, (३) अथापत्तिप्रमाण, (४) आगमप्रमाण। चिह्न देख कर निम्न पदार्थ का अनुमान हो, उसे तिग=आकार कहते हैं। उम के अनुमान से जो ज्ञान हो उम अनुमान प्रमाण कहते हैं। जैन-परम क शावर पर आशाराप्रलम्बी धुमररसा देखने से अनुमान होता है कि यश अग्निर है। कारण धूआ होता है घटा अग्नि अग्नय होती है। आशारा वनम्बी धुमररसा बिना अग्नि के नहीं हो सकती। इस को गुड अनुमान प्रमाण कहते हैं। यह प्रमाण मति, श्रुति, ज्ञान का कारण है। जो यथार्थ ज्ञान हो उमसे प्रमाण कहते हैं। अथार्थ ज्ञान प्रमाण नहीं है।

मशारावनीपने=एक मरीख रूप को रस कर बिना जानी रसु का रोष हो उस उपमा प्रमाण कहते हैं। जैसे गो=गाय रसी गन्ध=रोष यहा बैल से गानय (यह गाय मरीखा जगता जागर है) की पहिान करवाइ, यह उपमा प्रमाण है ॥

यथार्थ भार्या क उपशम से आप्त पुम्प कहते हैं। वट्टष्ट आप्त वीतराग रागद्वेष रहित सपक्ष केषली है। उनरु कहे हुये धचना से आगम कहते हैं। जो राग, द्वेष वा अनान क दोष से आगे पीछे या

“अनाधिक वचन कहा नाय वह आगम नहीं है किन्तु अखिर्हंतों के वचन आगम प्रमाण हैं । पुन इन के अनुयायी जो मिथ्यात्व, असयम, कषाय से रहित पूर्वापर अजिरोघ, भ्रातिविना, स्याद्वाद युक्त, साधक, बाधक, हेय, उपादेय इत्यादि विवेचन सहित कहा हुआ वही आगम प्रमाण है । “यथोक्त”

सुत गणहररश्मि, तद्वत् हते यमुद्ध रश्मि य ।

सुअकैरलीणा रश्मि अभिन दशपुम्बिणा रश्मि ॥१॥

इत्यादि सटुपयोगी भवभिरु जगत जीया के उपकारी श्रुत आम-नाय को धारण करने वाले, और श्रुत के अनुसार कहे, उनका वचन भी प्रमाण रूप है ।

किसी फलरूप लिंग=कनितार्थ को ग्रहण कर अनन्तान पदार्थ का निरधार करना उन अर्थापत्ति प्रमाण कहते हैं । जैसे—देवदत्त का शरीर पुष्ट है, वह दिन को नहीं खाता तब अर्थापत्ति में भ्रम होता है, वह रात को खाना होगा । इसी से शरीर पुष्ट है । इन्ने अर्थापत्ति प्रमाण जाति में अनुमान प्रमाण का अर्थ है, इसी लिये अनुयोगद्वारा सूत्र में भ्रम को प्रयत्न नहीं कहा ।

अथ दर्शन वाले प्रमाण मानते हैं, वह असत्य है । जैसे—छात्र इन्द्रियों सन्निकृष से उत्पन्न हुआ ज्ञान उसे नैयायिक प्रत्यक्ष प्रमाण मानते हैं । और पारब्रह्मा को इन्द्रिय रहित मानते हैं, तथा ज्ञानानन्दमयी मानते हैं । तब इन्द्रिय रहित ज्ञान है वह अप्रमाण होता है । इत्यादि

अनेक युक्ति है इस वास्ते यह ( नैयायिक का प्रमाण , अप्रमाण होता है। चार्वाक मत वाले केवल एक इन्द्रिय प्रत्यक्ष को ही प्रमाण मानते हैं। इस प्रकार अन्य दर्शनियों के प्रकृत्य को हटा के सर्वनय, निक्षेप, सप्रमगा, स्थाव्याद युक्त ज्ञान, अजीव वस्तु का सम्यग् ज्ञान प्राप्त हो, उसे ज्ञान जानी कहते हैं ॥ इति ज्ञान स्वरूप ॥

## ॥ रत्न त्रयी स्वरूप ॥

तथार्थ<sup>१</sup> श्रद्धान सम्यग् दर्शन । यथार्थ हेयो-  
-पादेयपरिच्छाद्युक्तज्ञान सम्यग्ज्ञान । स्वरूपरमणपर-  
परित्यागरूप चरित्र । एतद्रत्नत्रयीरूपमोक्षमागमाधन-  
त्साध्यमिद्धि इत्यनेनात्मन स्वीय स्वरूप सम्यग् ज्ञान  
ज्ञानप्रकर्षएवात्मलाभ ज्ञानदर्शनोपयोग लक्षण एवा-  
त्मा छद्मरूपाणाम् च प्रथम दर्शनोपयोग केव-  
लीना प्रथम ज्ञानोपयोग पश्चाददर्शनोपयोग सह-  
कारी क तत्त्व प्रयोगात् उपयोगमहकारेणैव ज्ञेयगु-  
णाग प्रवृत्त्युपगमात् इत्येव स्व तत्त्वज्ञानकरणे स्वरु-  
पोपदान तथा स्वरूपरमणध्यानैकत्वेनैव सिद्धि ॥

अर्थ— श्री बीतराम के आगम में वस्तु स्वरूप प्राप्त कर उस में हेयो-  
पादेय का निर्धार करना उस सम्यग् दर्शन कहते हैं । 'यथा'

## तत्त्वार्थश्रद्धान सम्यग्दर्शन

( तत्त्वार्थ सूत्र ४० ? सूत्र २ )

जीवाजीराय य धो, पुन पासासबोतदा ।  
सधरो निम्भरा मुकरो, सति एविहियानव ॥१॥

( उत्तराध्ययन सूत्र )

इत्यादि दशरुचि मे सत्र तत्व को जान कर 'तत्त्व' = जीवादि पदार्थ की श्रद्धा = निर्धार को सम्यग दर्शन कहते हैं । यह 'सम्यग्दर्शन' धर्म का मूल है । हेय = छोड़ने योग्य, उपात्त्य = ग्रहण करने योग्य, ऐसी परिज्ञा सहित ज्ञान को सम्यक्त्व कहते हैं । जिस में द्वयोपात्त्य, सकोच अकरण = सकोचनिकाम कर्म की बुद्धि नहीं है, परन्तु उपात्त्य के उपयोग से ऐर्म चिन्तवना हो कि अब क्या करूँगा ? इसके बिना कैसे होगा ? ऐसी बुद्धि नहीं है, उसे सचेदन ज्ञान कहते हैं । इस से संसर हो ऐसा निश्चय नहीं है । तथा स्वरूप रमण, राग द्वेष परनिभाव आदि के परित्याग को चारित्र कहते हैं । इस रत्नत्रयी रूप परिणामा परिणाम को मोक्ष मार्ग कहते हैं । इस के साधन से साध्य रूप परम अद्वयावाध पद की सिद्धि प्राप्त होती है । ज्ञान का स्वरूप वही यथात ज्ञान है, और चेतना लक्षण है, यही चैतन्यपना है । तथा ज्ञान का प्रत्यक्ष बहूल्य = उत्कृष्टपना है । आत्म अयबोध = आत्म लाभ है । ज्ञान दर्शन उपयोग लक्षण आत्मा है । धृष्टस्व को पहले दर्शन उपयोग होता है, और पाछ ज्ञानोपयोग होता है । केवली को पहले ज्ञानोपयोग तत्र पश्चात् दर्शन उपयोग

होता है। नवीन गुण 'केवल ज्ञान' करने वाले मनुजों को पहले समय प्रानोपयोग 'सहकारो कर्तृत्व प्रयोगान्' इसी की सहायता में दर्शन उप-  
 याग है तथा 'उपयोग मठ कारेणैव, उपयोग की सहायता में ही शेष गुणों  
 का प्रवृत्ति का ज्ञान होता है। अतः सहकार याने सहायक यह ज्ञानोप-  
 योग है। ज्ञान विशेष धर्म का नायक है। और विशेष धर्म है, वह सामा-  
 न्य के आधारवर्ती है। इसलिये विशेष है वह सामान्य सहित है। विशेष  
 के साथ सामान्य का ग्रहण हो गया, और सामान्य को भी विशेष सहित  
 जाने यह सर्वज्ञ, सर्वदर्शिना मममना। इस प्रकार स्व तत्त्व का ज्ञान  
 प्राप्त करने से स्व धर्म की प्राप्ति होती है। स्वरूप की प्राप्ति से स्व  
 स्वरूप रमणता होती है। स्वरूप रमणता स्व ध्यान का उत्कृष्टता होती है,  
 इसमें निश्चयज्ञान, निश्चयचारित्र, निश्चयतप पना प्राप्ति होता है। पुनः  
 मिद्धि = मोक्ष सुख की प्राप्ति होती है। यही तात्पर्य है ॥

## ॥ आवर्जित करण स्वरूप ॥

तत्र प्रथमतः प्रथिमेद कृत्वा शुद्धध्यान ज्ञानी द्वादश  
 कषायोपशम, स्वरूपैकवर्ध्यानपरिणतेन क्षपकश्रेणी परि-  
 पाटी कृत धातिकर्मक्षय, अज्ञातकेवलज्ञानदर्शन-  
 योगनिरोधात् अयोगीभारममापन, अधातिकर्मक्षया-  
 नन्तर समय एवास्पर्शवद्गत्या एकान्तिकात्यन्ति-  
 कानाशानिरूपाधिरूप चरित्रानयोसाविनाशि  
 सम्पूर्णात्मशक्तिप्रगुभावलक्षणम् सुखामनुभवन् सिष्यति

माघनतंकाल तिष्ठति परमात्मा इति । एतन् कार्यं  
मर्व भव्याना ॥

अथ—यह जात्र प्रथम प्रियभद्र करर सुदध्रदागन, शुद्धज्ञानी  
पहिल तान चौरहो ( १२ वषाय ) सयोपराय कर चरित्र गुण स्वरूप  
पक्षध्यान में निमग्न होता, सपनथेण पाकर अनुक्रम से घाति कम  
सुय कर केवल ज्ञान, कवल दशा को पाकर सयोगा केवल। गुणस्थानक  
पर, जघन्य अन्तर मुहूर्त उत्पष्ट आठ वष यून पूर कोडवष पयत्त स्थिर  
रहता हुआ, कोइ जीर समुद्धात करता है, कोइ नहीं भा करता परन्तु  
आर्जिणकारण सब कवली करन हैं । उमरा स्वरूप बतात हैं ।

आत्म प्रदेशों में रह हुब कम ल पहल चलायमान होते हैं । पीछे  
उदारणा होती है । पाछ भोग कर निनरा करत हैं । केवली का तेरहवें  
गुण स्थानक में जब अन्याय रहती है, उस समय आर्जिणकरण करते  
हैं । जैन-आत्म प्रदेशों में रहे हुवे कर्म दल की प्रति समय असल्यातगुना  
निनरा करना है, उतन ही दल आत्म धीय स चलायमान करे, इस धीय  
प्रवर्तन को आर्जिणकरण कहत हैं । इस प्रकार प्रति समय असल्यान्  
गुना निर्नरा करता हुआ शेष तान कर्म दल अधिक रह जाय तो समुद्धात  
करे अथवा समुद्धात नहीं करते, किन्तु आर्जिणकरण सब केवली  
करत हैं । तत् परचान् तेरहवें गुणस्थानक के अन्त समय योग निरोधकर  
के अयोगी, अनाहारी, अप्रकम्प, धनाकृत आत्म प्रन्शी होकर पाच  
पधु अक्षर (अ इ उ ऋ लृ) कालमान अयोगी नामक चरदह (१४) में  
गुणस्थानक पर ठहर कर, शेष सत्ता गन निजोति न

है, उसे स्विबुद्ध मन्त्रम म रूपा = नष्ट कर समस्त पुद्गल सग रहित हो। तन् समय आकाश प्रवेश की सम श्रेणी अर्थात् अन्य = दूसर प्रवेश की श्रेणी को अस्पर्श करता हुआ लोकान्त = लोक के अन्तिम भाग में सिद्ध कृतकृत सम्पूर्णगुण, प्रागभावो, पूर्णपरमात्मा, परमानन्ती, अनन्त केरला मयी, अनन्त दर्शनमयी, अरूपी सिद्धायस्था को प्राप्त होता है। “उक्तच”

कहि पडिहया सिद्धा, कहि सिद्धा पयटिठया ।

कहि वोदि चइचाणा, कत्य गतूण सिज्मइ ॥

अलोए पडिहया सिद्धा, लोपगो य पइठिठया ।

इह वोदि चइचाण, तत्य गतूण सिज्मइ ॥

( उत्तराध्ययन सूत्र )

“इत्यादि” ये सिद्ध एकांतिक, आत्यन्तिक, अनायास, निरुपाधि, निम्पचरित्, अनायास, अविनासी, सम्पूर्ण आत्म शक्ति प्रकल्प अनन्त सुख अनुभव कर्ता है। उनका प्रति प्रवेश में अव्याबाध सुख अनन्त हैं। उक्तच”

सिद्धस्स सुहोराभी, सब्बद्धा पिण्डिय जह वज्ज ।

मोणतवग्गो भइयो मन्वागसे न मइज्जा ॥१॥

( उपार्द्ध सूत्र )

“इति वचना” परमसुख के मोक्ता है। सादि अनन्तकाल पयट परमात्मपने रहते हैं और यही कार्य सब भव्य प्राणियों को करने योग्य

हैं । इसकी पुष्टि का कारण श्रुताभ्याम है । इसी हेतु यह द्रव्यानुयोग  
नय रस्य को किंचिन् कहा । यह ज्ञानपता निसर्ग की परम्परा में मैंने  
प्राप्त किया उन गुरुरा की परम्परा का यहा स्मरण करता हूँ ।

गच्छे श्रीकोटिसार्ये रिजदसरतरं ज्ञानपात्रामहान्त ।  
सूरिश्रीजैनचन्द्रा गुरुतरगणभृतशिष्य मुख्या विनीता ।  
श्रीभट्टगुणयात्रिधानां सुमतिचलनिधिपाठका साधुरगा ।  
गच्छिष्या पाठकेन्द्रा श्रुतरसरमिका राजमागरा मुनिन्द्राः ।  
तच्चरणावुज सेवलीना श्रीज्ञान धर्मधरा ।  
तत्शिष्य पाठकोत्तम दीपचन्द्रा श्रुतारमज्ञा ॥२॥  
नयचक्र लेशमेतत्तेषां शिष्येण देवचन्द्रेश ।  
स्वपरामर्शोपनार्थं कृतं सद्भ्यामनुध्यर्थं ॥३॥  
शोधयन्तु सुधिया कृपापरा , शुद्धतत्त्व रमिशरच पठन्तु ।  
साधनेन कृतमिदं सत्सुखा , परसमगल भागमश्रुते ॥३॥

॥ इति नय चक्र विवरण समाप्त ॥



## ग्रन्थ समाप्ति-उपदेशिक दोहे

सुखमबोध विष्णु भविष्ये, नहोये तत्त्व प्रतीत ।

तत्त्वज्ञान ज्ञान विष्णु, न टले भय भ्रम भीत ॥१॥

तत्त्व ते आत्म स्वरूप छे, शुद्ध धर्म पण तेह ।

परमाधानुगत चेतना, कर्म गेह छे णह ॥२॥

तजि परिपरणति रमणता, भव निज भाव विशुद्ध ।

आत्म भाव थी एकता, परमानन्द प्रसिद्ध ॥३॥

स्थावाद् गुण परिणमन, रमता समता संग ।

सावे शुद्धानन्दना, निर्विकल्प रस रग ॥४॥

मोक्ष साधन तत्त्व मूल तें, सम्यग् दर्शन ज्ञान ।

धस्तु धर्म अवबोध विष्णु, तुल्य रटन सामान ॥५॥

आत्म बोध विष्णु जे जिया, ते तो बालक चाल ।

तत्त्वार्थनी वृत्ति में, ले जो बचन मभात ॥६॥

रत्नत्रयी विष्णु माधना, निष्फल बही मदीय ।

लोभ विजय अध्ययन में, धारो ज्ञान नाव ॥७॥

इन्द्रिय त्रिपय आममता, करता ते मुनि लिंग ।

सूता ते भवी पकमें, भाग आचारण ॥८॥

इम जाणी नाणी सने, नमरे पुद्गल आम ।

शुद्धात्म गुण में रमे, ते पामे मिद्ध विलास ॥९॥

सत्यार्थ नय ज्ञान विष्णु, न होये सम्भ्रम ज्ञान ।

सत्य ज्ञान विष्णु ज्ञाना, न कहे जिन भाण ॥१०॥

स्थादाद वादी गुरु, तसु रम रसीया शिष्य ।

योग मिल तो नीपच, पूण सिद्ध जगोम ॥११॥

वचना श्रोता योग धी, श्रुत रम अनुभव पीन ।

ध्यान धयनी गुरुता, करता शिष्य सुख लोन ॥१२॥

इम नार्णी शासन गुरु, परपो श्रुत अभ्यास ।

पामा चागिन्न मपदा, लक्ष्मी लाल पिलाम ॥१३॥

दापचन्द गुरु राच न, सुपमाये उल्लास ।

श्वेचन्द भजि हित भली, कीजो प्रथ प्रकाश ॥१४॥

मुण मे भण मे जे भेजि, ण्ड प्रथ मन रग ।

ज्ञान प्रिया अभ्यास ना, लहने तर तरग ॥१५॥

छान्दसासार नय चक्र छ, मलयादि कृत वृद्ध ।

मपराति नय वाचना, कीर्धी तिहा प्रसिद्ध ॥१६॥

अल्पमति ना चित्तमें, नाये न विस्तार ।

सुरय शूल नय भेदनो, भाष्यो अप विचार ॥१७॥

परता मुनिपति गच्छपति, श्री विनचन्द्र मूर्गीस ।

तस शीम पाठक प्रवर, पुण्य प्रधान मुनीम ॥१८॥

तसु विनयी पाठक प्रवर, सुमति सागर सुमनय ।

साधुगुण गुण मनिगि, राज सागर उरमाय ॥१९॥

पाठक ज्ञान धर्मगुणी, पाठक श्री नीपचन्द ।

तास मीस श्वेचन्द्र कृत, भणता परमा नद ॥२०॥

॥ अनुवादकीय ग्रन्थ समाप्ति सर्वेया इक्षतीसा ॥

मे—घञ्यु वर्षत ध्वनि, धारा अनुपम पुनि ।

घ—न ज्यु गर्जत घोर, हृदय हुलसायो है ॥

रा—ग द्वेष लम नाहीं, मोह का प्रवेस नाहीं ।

ज—गत उद्धार सार, यही मन भायो है ॥

म्—नि बीच इन्द चन्द, सोहत आनन्द कन्द ।

नौ—पाच को निकन्दात्म, भाव प्रगटायो है ॥

त—रन तारन धीर, धीर को नमन करी ।

गुरु के चरन रज, सीम पै चढायो है ॥

ताहि के प्रासाद 'नय-चक्र' अनुवाद कीनो ।

देख द सरि कृत, बाल बोध भायो है ॥

तत्त्व मोड़ इतु अत, सेतु सुन्दर ज्ञान पायो ।

फलवृद्धि काज मेघ हिय हुलसायो है ॥

तत्त्व क रनिक जेइ, ताते अनुरोध एह ।

गुण गाहा होठ जात, उच्च पद पायो है ॥

उत्तम वंसाख माप, अक्षय त्रतीय खाम ।

समतोगणाम आठ, पाच (१९८५) को बनायो है ॥

# ❀ मंगलमय गिरीराज स्तवन ❀

( राग कलारी )

ऊँची रे नीची गिरवरीयेरी पाल हो चिनरर जी ।

कई मरुद्वी नन्दन वन्दन निज करु हो राज ॥

॥ काई मरु देवी नदन ॥

आये हो जिनन्दजी, पूर्व नगणु वार हो चिनवरजी ।

कई मिल सुर प्रभु नृगदो रचे हो राज कई मिल ॥

सेवे हो जिनदजी, सुरपति होढा होढ हो चिनवरजी ।

कई देशना वाणी जोवन गामणी हो राज ॥

कई देशना० ॥१॥

बैठे हो जिनन्दजी, तिन गढ उपर आप हो जिनररजी ।

कई कनक रतनों रा मोह कोंगरा हो राज कई ॥कनक ॥

आई हो जिनन्दजी परपदा भत हुन्लास हो चिनररजी ॥

कई वर्षे घन राणी मध सुहारणी हो राज ॥

॥ कई वर्षे घन० ॥२॥

शोभे हो जिनन्दजी, मुख जल हल निम गाँथ हो चिनवरजी ॥

कई वाणी सुण जन मन पुलकित हुवे हो राज कई ॥वाणी०॥

उपदेशे हो जिनन्दजी, दो रिष धर्म को सार हो चिनररजी ॥

कई सर्ष ने देश विरत केई आदरे हो राज ॥

॥ कई मर्वने० ॥३॥

कई हो जिनजी, ले ममन्ति निजायाम हो जिनवरजी ।

कई भरथ गिरी महिमा पूछे भायस्य राज ॥कई मरथ०॥

भावे हो निनदजी, सास्यत गिरी उजमाल हो जिन०॥

कई मरथ छणी ने मन मा गह गहे रो राज ॥

॥कई भरथ छणी० ॥४॥

मरथ तिषवी हुई, मेटे तीर्थ राज हो जिनवरजा ।

कई रतन कनकमय विम्ब स्थायीया हो राज कड ।

रतन०॥

प्रभु भाव भक्ती छ, पूजे मरथ महाराय हो जिनवरजी ।

कई मगल मूर्ति, जिन देख मेघ मन हपियो हो राज ।

कई हों मन मोर मेघ घन गर्जता हो राज ॥५॥

श्री मेघराज जी सुणोत ने इसी प्रकार कड धामिक स्तवना रचनाए "विंकर" के नाम से की हैं । ये स्तवन अलग पुस्तिकाकार शीघ्र ही लाये जाने की सम्भावना है ।

—सम्प

॥ शुभम् भूयात् ॥



कई मरने देग गिरन केई आदरे हो रात ॥

॥ कई गवने० ॥३॥

कई हो चिनजी, ले समरिन निजायाम हो जिनरजी ।

कई भरथ गिरी महिमा पूछे मावगु राज ॥कई भरथ०॥

मावे हो जिनदजी, साम्यत गिरी उचमाल हो चिन०॥

कई भरथ सुणी ने मन मा गह गहे रो रात ॥

॥कई भरथ सुणी० ॥४॥

भरथ तिघवी हुई, भेटे तीर्थ राज हो चिनरजा ।

कई रतन बनक मय निम्न स्थापीया हो रात कई ।

रतन०॥

प्रभु भाव भक्ती छ, पूजे भरथ महागाय हो चिनरजी ।

कई मगल भूति, जिन देख मेघ मन हपियो हो राज ।

कई हर्षे मन मोर मेघ घन गर्जता हो राज ॥५॥

श्री मेघगन जी मुण्डोत ने इसी प्रकार कई धार्मिक स्तवों की रचनाएँ "किन्नर" के नाम से की हैं। ये स्तवन अलग पुस्तकार में शीघ्र ही लाये जाने की संभावना है।

—सम्पाद

॥ शुभम् भूयात् ॥

